慧淨法師 編譯

法处

總目錄

前

言

陸、制誠	伍、書簡	肆、問答	參、法 語	貳、三部經釋	壹、選 擇:
篇	篇	篇四八五	篇二七五	釋	本願念佛集

法然上人全集

柒、雜 玖、圓光大師略傳 捌、源空上人傳 拾、知恩講私記 篇 -七四七

附 錄

二、《選擇集》編序 一、《選擇集》 綱要 -七六九

三、源信念佛法語

壹、選擇本願念佛集-細目錄

享	卓	願 章	益 章	留章	取 章	心 章	多章

				漬							
三、	二 、	-	<u> </u>	$\stackrel{\backprime}{=}$	第十	第十	第十	第十	第十	第十	第
阿彌	觀無量	無量	部經	部	- 六章	五章	四章	十三章	十二章	一章	十章
陀經釋	量壽經	一壽經釋	釋》如	經	慇勒	護	諸	多至	付嘱	讃勒	化
祥 	経釋	7年	解題	釋	懃付喔	念立	佛證	善根辛	嚼念曲	歎念曲	讚立
	 		 	 	屬 章	章	誠章	章	佛章	佛章	章
	 			i !			 				
				i							
				i ! !							
	 	 		<u> </u>			 				
<u>—</u>	_	_	_					 	1	1	1
四〇	八二	ーミ	=	九	〇 九	つ六	○ =	九九	八六	七九	セセ

										•
+	九	入	セ	六	五	四	Ξ	二	_	法
`	•	•	`	`	`	•	`	`	`	
淨土宗	三心料質	念佛法	念佛法	十念法五	一紙小	念佛決立	二枚起	一枚起	淨土宗-	語
略要文	簡及法	語(二)-	語(一).	要	消息!	定往生	請文!	請文!	大意!	篇 - -
 	語					文				
 					 		 		 	;
Ξ	Ξ	Ξ	二	二	二	二	二	二	=	_
三 二	_	\leq	入	八	入	入	入	セ	セ	七
セ	\bigcirc	=	入	六	四	=	\bigcirc	八	セ	$\overline{\mathcal{H}}$

十、從配流上洛之後開示	九、大原問答時所說之法	十八、逆修説法			五、淨土宗		三、念	二、念佛	(三)《阿彌陀經》大意	《觀無日	(一)《無量壽經》大意	十一、三部經大意	法然上人全集
- 四五六	- 四五四	- 四二九	- 四二六	- 四 〇 四	入	一三八三		- 三六六	- 三六四	- 三五二	- 三四七	- 三四七	六

Ξ	Ξ	Ξ	二	二	二	二	二	二	二	二	二
二	—	+	九	入	七	六	五	四	Ξ	二	—
`	`	`	`	`	`	`	`	`	`	`	`
示	示	示	示	示	示	示	示	示	示	示	述
重	忠	賴	無	尼	信	隨	道	乘	聖	隆	<u></u>
衡	綑	綑	品	眾	寂	蓮	遍	願	光	寬	阿
之	之	之	之	之	之	之	之	之	之	之	彌
法	法	法	法	法	法	法	法	法	法	法	陀
語	語	語	語	語	語	語	語	語	語	語	經
I	I	ļ	į	ļ	į	ļ	į	ļ	ļ	ļ	\forall
		ļ	ļ	ļ	ļ	ļ	ļ	ļ	ļ	ļ	大
 		-		-		-	-	ļ	ļ	-	意
İ	İ	l I	l I	l I	l I	l I	ļ	ļ	ļ	l I	之
į	į	ļ	ļ	ļ	ļ	ļ	ļ	ļ	ļ	ļ	法
į	į	ļ	ļ	l I	ļ	l I	l I			ļ	語
ļ	ļ	l I	l I	l I	l I	l I	ļ	ļ	ļ	ļ	I
	ļ	ļ		ļ		ļ	ļ			ļ	ļ
 		l !	l !	l !	l !	l !	ļ	ļ	ļ	ļ	ļ
 		ļ	ļ	ļ	ļ	ļ	ļ	ļ	ļ	ļ	-
İ	İ	ļ	ļ	ļ	ļ	ļ	ļ	ļ	ļ	ļ	-
į	į	l I	l I	l I	l I	l I	ļ	ļ	ļ	ļ	ļ
į	į	ļ	ļ	ļ	ļ	ļ	ļ	ļ	ļ	ļ	ļ
į	į	ļ	ļ	l I	ļ	l I	l I			ļ	
ļ	-	l	l I	l I	l I	l I	l I	l I	l I	l I	
				l I		l I				l	
四	四	四	四	四	四	四	四	四	四	四	四
して	して	七七	して	して	して	して	して	六	六	六	五
八	せ	六	五	三	=	_	$\tilde{\bigcirc}$	入		_	九九
_	_	/ \					\bigcirc	_			70

六、	五、	四、	三、	二、	_	肆 、 問			三五、			
十二問答	要義問答	問	念佛往生要義	大原談義聞書鈔	淨土隨聞記	答 篇	臨終時示門第之法語	白慈母出家	辨食魚	法	郎之法	
五七四	五五〇	四			四八七	四八五	四八四		四八二	四八一	四八〇	

細目錄

九

三、致某人書	二、示或人詞	一、答光明書	位、書 簡 篇	十四、諸弟子之問答	十三、天台宗人之問答	十二、明遍僧都之問答	十一、靜嚴法印之問答	十、顯真法印之問答	八、東大寺十問答	七、十二佾居名
六二 -	六一八	六一五	·		六〇八	六〇六	六〇五	六〇四	 五九七	

	十五					+	九	八	セ	六	五	四	
•	•	•	•	`	•	`	`	`	`	`	`	`	
答空阿爾陀佛書	部卿	部卿基親奉上人	親取信本願	生淨土	消息	津戶	正如書		秀實夫人	鎌倉		蓮生	
	六				六		六	六	六	六	六	六	
	入	入	入	セ	六	五	四	四	Ξ	<u>_</u>	=	<u>_</u>	
九	八	セ	四	=	=	四	九		四	八	六	Ξ	

捌、		柒、		陸、
· 源 空	三二一、、,,	雜	四三二一、、、、	制
空上人傳	臨 寒 寒 葵 聚 聖	篇	一送條後遺	誡
〈傳	祥瑞記		念義停止起請文	篇
七一六		七〇五		六九一

法然上人全集

拾 玖 圓光大師略傳 知恩講私記 七五九

附 錄

《選擇集》 本集體裁: 綱要 標章、出 文 私 · 釋 七六九 七六九

 (Ξ) 念佛 立教 為 開宗之淨 經 , 四 宗寶 法 為 緯 典 七 七 七 セ セー

章 念 之 大 佛 四 意 集 字 方 略 大 述 綱 針 七 七 セニ 七三

五

選

擇

本

願

本集十六

四)

捨

閉

擱

拋

細目錄

\equiv									
源信念佛法	《選擇生	(十四)	(+=)	(+:)	(+-)	(+)	(九)	(λ)	(七)
₩法語	集》編序-	開宗根源	示僧三髻	慈母上京	師範前來	懷念先師	大原談義	勢至應化	本集十六章
	 	, 在流通	,勝他名	,導歸極	,同修念:	,嘆未能	,宣揚宗	,開創淨中	生起次
	 	文	利	樂	佛	度	四	宗	第
	; ; ; ;	 							
八三三	八 一 八	八 一 五	八 一 二	八〇九	八〇八	八〇六	八〇五	λ	七九二

念佛 為 為 本

即是稱佛名 稱名必得生 依佛本願故

結論

正定之業者

前

法 然上人全集》顧名思義,即是法然上人(法名「源空」,西元

|||||-|||||親手所寫或親口所傳之念佛法語

緣 理 而 , 不涉 作,或 法 然上人一生不作玄談,不事筆墨;其遺留之法語 其 因 他 宗 他人之請 派 0 後 而 人 寫 編 輯 。其法 **Ž** 名為 語有中文及日文 《法然上人全集》,部 ,悉皆闡 ,或由某 揚 分收 淨 土 種 錄 教 因

於

大正

藏

V

第

八十

三

册

0

段 使 法 上人一生行德及法語 標 然 今為 點 然上人 , 利 日 · 全 文 於 生集》 著 全世界華 作 則 而 譯 出 成 ,永作長夜明燈 人之念佛者 版 中 流 文 通 ,編 之 ; 成 方 所謂「令法久 便閱讀,乃將其中文著作 册 , 引導苦海群萌, 共登淨土之 ,分為十個單元 住 , 利 樂 有情」,以 仍 然名 加 以 為 分

前言

彼岸 日文著作中尚有 , 齊證 涅槃之常樂。(中文著作中尚有《逆修說法》《往生要集詮要》 《往生大要抄》等,由於內容或與其他之文相雷同,或於法義不

甚重

要

故

未編

譯

教旨 是 此 典 屬 釋 淨 0 是 第 於 之 土 此 思 十單 法 類 綱 二 是 要 語 想 其 解 與 的 元 問 釋 結晶 餘 Ξ 之 中, 答 之 , 部 性 文 Ξ 與標 經 質 較 經宗旨 釋 第一是 短 準 , **>** , 但 , , 也是中文;三部 見 除 , 被尊為「 《選擇本願念佛集》,此 盡 目 淨 在 錄 此篇 土 便 宗 淨 知 略 0 宗本 0 要 以 經是淨土宗 文》 上 · 典 」, 兩 也是教旨之 篇 也是 , 集是 文 正 立 字 中文 依 教 較 開宗 外 長 經 , 是 典 , 屬 大多 之 , 寶 上 於 而

則 古 今高 有天皇命令所纂輯的《敕修御傳》四十八卷,少則有十卷傳、九卷 後 僧 面 大 《源 德 空 ` 上 賢 人傳》等三篇 士 文流 之傳 記 ,是 , 少有出 法 然 上人 其右者 傳記 0 0 卷數多少不定 上人之傳 記 頗 多

傳弟 擇 瞭 述 隆 恩 光 傳 者 及 之 寬 淨 解 上 講 大 敬 最 信 宗 上 人 上 私 師 子 源 卷傳 芳 單 後 人 人 ` 空 之 大 記 略 瀉 情 行 躅 所 傳》 上 綱 **>** , 瓶 寫 人 本 附 生 不等;大多日 之 , 0 也是中文 是後代之白譽秀道氏以 上足,當時書宿,眾所欽 傳》 文 歎 之 錄 而 之 ,見其文 其 編 行 可 , (又稱「十六 淨 謂《全集》 者 德 高 Ξ 序 宗 德 篇 , ,是法 行 體 故 文 之 , 文 人 , 短 , 應是 併編 以 是 文 ,少數 然上人往生之後 門記し 亦 殿後之《源信念佛法 敘 0 應 述 選 輯 此 紀念上人 閱 漢 三 上人之靈應奇瑞 擇 之 為最 中文 讀 篇 文。其中聖覺上人 集 0 仰, 。二是《選 傳 綱 之 所簡 早。 記 其撰 要》 法 , 十年左 聖覺上人是法 會 , 互 略 以述簡 是 中 有 集 擇 略 長 所 記 為 要 語》,可說字字放 集 述 右 短 朗 主 0 而 編 上 另 以 詳 由 , 誦 信 序》 意在 人 其 有 略 日 之 實 然 根 文 另 文 , , 上人 篇 是 本 所 增 可 , 而 高 是 進 思 撰 大 ^ 敘 嫡 述 選 知 讀 想 概 徒 員

佛 光 之 , 仰 句 信 句響亮,文字雖少,擲 ,又徽人情之機微,吟味再三,口 地 有聲,內 容 留餘香。 平淺,響徹 此文與《一枚 十方;既 深念 起

請文》,古稱雙璧;此之雙璧,亦可作為座右銘

0

實 之 親 淨 自 際是大勢至菩薩 土 開 法 宗 創 然上人是八百年前的東瀛高僧 淨土宗, 0 的 現今日本淨土法門之各流各派 應化 身;依 據 彌 陀 ,被當時佛教 化身之善導大 ,皆源 界譽為 師 的 出自法 淨土 智慧第 然上人 思想而

無 生 雙 死 之 ら い 法 智 然 切 者 上 , 人 無 , 教 常 九 界第 歲 觀 出家,十五歲 深 一之學匠 , 為 速 水證 0 $\widehat{}$ 悟 四 十三歲時 說十三歲)登 , 閱 藏 五 ,第八遍閱讀善導大師之 遍 兼 佛學重 學 入 鎮 宗 比 叡 可 山 謂 修 天 行 下

觀

經

四

帖

疏》,至《散善義》

心 專 念彌陀名號,行 住坐臥,不 問 時 節久近;

念念不捨者,是名正定之業 ,順彼佛願 故

0

之 文時, 眼 睛 亮,當下信 心開發 , 豁 然 徹 悟 彌 陀救 度宗旨:

則 罪 惡 乘佛願力,必定往生彌陀報土 深重、煩惱熾盛之散亂凡 夫 , 0 只要稱念南 無阿彌陀佛

願 生 四 力 功 六六頁之 德成 , 誠 法 然 全 然 上 部 就 , 一人一 彌 《示聖 。其 領 受 陀 得 佛王 彌 真實功德 光之法 此 陀 理 惠施之真實功 ,大悲 , 感悅 語》及第四九〇頁《淨土隨聞記 ,全在六字名號之中;但念佛名 願力, 徹髓 ,高聲念佛 欲拯群萌,惠以真實之利,令諸眾 德 ,必定往生成 , 不覺淚 佛 , 湧 無 V 0 ,即是乘佛 略 此 遺 事本 有記 漏 書第 載

此

後

,上人一生捨棄雜修雜行,一

向專稱彌陀佛名

0 自

行行

化

他

晨昏 皆稟上人之 侍之眾,如百川之歸巨海,若鱗介之宗龜龍。計其 以 念佛;專談淨土之法,懇勸念佛之行。因之華夷緇素,遠近貴賤 輻 湊 ,門前 教 ,或閑居念佛 成 市。問義尋行之輩,濟濟煌煌,絡繹不絕;常隨近 ,或 弘化 四方。 日本之佛教 出家弟子三百餘 ,一天四海

法 然 上人的淨土思想,一 言以蔽 之 , 即 是 《選擇本願念佛集》 所

「標宗」之

大半歸

八淨土

門

,

皆

由法

然上人之勸

化

0

往生之業,念佛為本。

及其「結論」(大綱)之

正定之業者,即是稱佛名,

稱名必得生,依佛本願故。

此 標宗及結論之法語,乃完全遵循善導大師之思想以闡 明 往 生正因 0

六

乘佛本願;若非稱念佛名,即非乘佛本願。此亦即簡潔扼要明瞭地解 所 謂「稱名必得生」。何以故?「乘佛本願故」。只要稱念佛名,即是

釋本願之王的第十八願之

乃至十念,若不生者,不取正覺。

然「一向專稱彌陀佛名」,直至臨終永不退轉;此即善導大師所言: 念」之念佛。果能於此深信不疑,則信行一體,從今以後,其人必定自 的 `正意。「乃至十念」即是「念佛」,亦即「上盡一形,下至十聲一聲一

發心以後,誓畢此生,無有退轉,唯以淨土為期 0

念業成,往生決定」,這都是彌陀佛王願力之所使然。 之意。如此之人,往生淨土現在已定,不必等到臨終正念;所謂「十

法 然上人的思想與行誼,完全崇敬、傾倒、依循於善導大師,所

前言

了 乎 謂 冰 生 以 淺 消 , 淨 大 ` 依 白 土 偏 信 佛 的 原 法 依 門 善導 談 本 ら い 文 字 義 怒 之 願 \neg 闡 放 故 ` 易 師 易 __ 書 , 鈔》 行 的 懂 既 喜 淨 的 其 與 念 土 道 _ 教 篇 佛 宗 理 化 安 義 , , 以 外 樂 一向 要 更 , 喜 言 以 , 簡 其餘 之 往 使 不 要淺 繁 原 生 不 各 決 論 則 ` 顯, 篇 透 0 定 有 智 綜 徹 , 0 摒 觀 無 根 雖 棄 本 智 源 文 複 地 有 , 雜 全 闡 長 任 深 集 何 明 短 奥 **>** 人 , 都 稱 但 內 , 能 每 真 念 容 篇 疑 正 必 合 慮 得 除 都

袓 無 不 師 深 取 奥 正 之 故 覺」, 仇 知 0 淨 , 因 土 不 此 如 可 法 , 善導 門 親 若 近 有 , 大師 , 如 人 來 不 阿 之解釋所云「 可 彌 妨 聽 陀 礙 佛 從 說 之本 0 「念佛不能 願 眾生稱 所 言 「乃至十念, 往 念 生 , <u>-</u>, 必 得往 便 是 . 生 二 若 彌 陀 不 , 此 生 之 敵 外 者 别

,

異 惑眾 淨 土 要 法 講 門 得 不 平 可 易 講 樸 得 實 很 , 雜 親 • 切 很 自 深 然 , 很 使 玄 得 ` 連 很 不 難 識 字 或 别 ` 沒 立 有 新 文 義 化 的 欲 老 顯

八

太 公、老 太婆也能聽得懂、做得到。 否則不如不講, 以 免上違佛意

下誤眾 生 0

再 或 度 尋奇見 沉 淨 淪 土 法 巧 門 , 得 欲 極 往 與 其簡易平常 生 人 不同 ; 此 , 這 些 則 不 如 可 羊 好 非 多、 走 迷 好 之 , 必 雜 λ ` 歧 好 途 深 , 遭受矇 好 玄 ` 騙 好 , 將 難

,

不

,

因

為

皆

往

生

因

0

者一 名 目 的 念佛 了 法 然 然 上人 思 , 得 想 全 其 , 現將 集 精 要;易持 **>** 善導 的 內 大 容 易 師 亦 念 記 可 佛 說 思 完 容易掌握 想 全 的 在 大 闡 綱 釋 領 善導 選 解 擇 幾 大 條 師 如 的 下 本 , 使讀 願 稱

,

1 乘我 若 我成佛 願 力 , , 十方 若不生者 眾生 , , 願 不 生我! 取正 覺 或 , 0 稱我名字 , 下 至 十

2 若我成佛 彼佛今現 ,在世成佛,當知本誓,重願不虛,眾生稱念 ,十方眾生,稱我名號 ,下至十聲, 若不生者 , ,必得往生 不 ·取 正 覺 ; 0

前 言

 $\overline{\bigcirc}$

3 者決定深信:自身現是罪惡生死凡夫,曠劫以來,常沒常流轉

無有出離之緣。

者決定深信:彼阿彌陀佛四十八願,攝受眾生;

無疑無慮,乘彼願力,定得往生。

深心即是真實信心:

今信知彌陀本 信 知自身是具足煩惱凡夫,善根薄少,流轉三界,不出火宅 弘 泛誓願 ,及稱名號 ,下至十聲一 聲等,定得往生,

乃至一念無有疑心,故名深心。

念念不捨者,是名正定之業,順彼佛願故 一心專念彌陀名號,行住坐臥,不問時節久近,

。一切凡夫,不問罪福多少、時節久近,但能上盡百年,下至一日七 ,一心專念彌陀名號,定得往生。

言弘願者,如《大 經》 說 :

切善惡凡夫得生者,莫不皆乘阿彌陀佛大願業力為增上緣 0

8 雖說 定散兩門之益

望佛本願 ,意在眾生 向專稱彌陀佛名」。

由 此可 知,善導大師對釋尊一代教法的總結論是:「雖說定散

兩

之益(一代教法);望佛本願,意在眾生一向專稱彌陀佛名(本願

念佛)。

門

故「一向專稱」是彌 陀本願、釋尊本懷;是佛法精華、佛 教 結

宗, 以 因 顯 此,法然上人也以善導大師之「觀 明「散亂凡夫,但稱佛名 ,則乘 佛 經 願力,必生彌陀報上」 流 通 釋 文」而建 立淨土

前 言

之宗義

以 此 明 知:信 有彌陀,信 有極樂,信上盡一形、下 至十聲一聲一

念 必得 往 生 0 如是信受願生而念佛者,則不論何時、何地、何人,

無不往生極樂。

十八願「念佛往生願」(本願)之宗旨,簡表 亦 即 一一向 事稱彌陀佛名」,即是 「乘佛願力定得往生」,即是第 如下:

方法—專稱彌陀佛名 ——目的—願生彌陀淨土 ——信而行之本尊—南無阿彌陀佛——

淆,宗旨不明,方針不知;欲修淨土之人,不免多歧亡途,雜信雜修, 土 宗 而 法 然 永 遠依附在其他宗派之下作為寓宗或兼宗,則淨土之教理被混 上人是大勢至菩薩所應 化,目的在於 開創淨土宗,若 不 别 開淨

=

前言

目 甚 或或 標 與 '求渡無津,望洋興嘆。然若建立淨土宗,則淨土之信解行證:亦 方法 ,瞭如指掌 ,朗然不紊;不致誤導方向、如盲走 迷 即

大 師 的 法 淨土宗義 然 上人 的 ,則凡欲了解善導大師之淨土精髓者,若虚心 所 有撰述 , 既然不另外主張新義而完全在於闡釋善導 細讀《法

然

上

人

全

集》,便是一個快捷的方法

0

令人 專 無二 如 淨 故 土 日 此 的 法 朗 ^ 傳 門 法 照 然 此 ` 以善導 思 上 ジ 開意 人 想 大師 全 , 集 解 加 之彌 以 Ś ` ,也是淨土宗的精華 純 歡喜信受 粹 陀 本願 不 雜 的 救度思想最為純 ` 奉行 簡 明 者 精 要 , ` 即 ` 念佛人 是 踏 法 實 正 然 穩 , 的龜 而 上 健 忠誠 的 人 鏡 開 虔敬 展 篇 ,

篇 直 指 彌 陀 肝 ら い , 句 句 顯 露 救 度 本 懷

是

淨

宗

的

骨

髓

•

信

ジ

的

腑

臟

`

念

佛

的

咽

喉

往

生

的

目

足

亦是三界暗室的 明 燈、 六道苦海的慈 航 、饑 者 的 佳 餚 、貧者 口的寶

法然上人全集

四

珠 歧 路 的 指 標 、浪者 的 歸 宿 0

恐 懼 的 人 有福 了 , 此 書能 夠 給 予 大 安

心

空虚 的 人 有福 了 ; 此 書 能 夠 給 予 大 滿 足 0

濁 末 代愚 世 惡 人 機 , , 欲 欲 於 於 今生 現 在 斷 往 疑 生 , , 徹 直 底安心 入 報 土 , , 永 速 除恐懼 證 佛道 , 不 , 不 可 可 不 不 讀 閱

此 書蘊 含 無 盡 法 藏 , 取 之不竭,讀之不厭;其味無窮,常看常新

佛 恩 横 流 , 法 喜 四 溢 0

此 書 是 彌 陀 真 意 ` 釋尊本懷 、諸佛護念之書, 有緣得 之 , 宜 珍 重

恭 敬 , 信 受 奉 行

昧 故 其淨土思想,是淨宗正脈、淨宗標準。 同是才學智慧高邁;同 又 ,善導大師 與法 然上人 以 淨土法門為專宗, , 同是 彌 陀 ` 若後之學者 勢 至 同 應 以 化 彌 , 、善知 同 陀 是 本 現 願 識 生 為 , 或 證 根 入三 源 任

前 言

識 何 等 人 , ,其著書立論 仍是凡夫,未證三昧,智行未具,其所 , 與 八此二祖 相背,則棄 而 言論,若不全依祖師(善導 不依;因為此之學者、善知

法

然

 $\stackrel{\smile}{,}$

則難

免所謂

一別解

别

行

而

别

立新

義

,是故不可依

循

0

武 典 但 宗 若 埋 滅 沒 無 又 法 法 ` 善導 乏 然 浩 人 上 劫 問 人 之 大 慧 後 津 師 眼 , , 吾 觀 見 不 人今 真 幸 經 大 , 四 多 日 特 帖 亦 失 别 疏 傳 不 依 能 竽 之 於 得 開 中 \neg 蒙 宗 五 國 彌 部 立 , 陀 教 然 九 救 卷 ` 而 〕 的 度 闡 卻 ; 釋 原 是 淨 弘 封 宗寶 故 傳 保 存 , , 法 則 於 典 然 不 東 上 於 只 瀛 寶 唐

準 要 解 的 釋 淨 解 宗 釋 , 凡 根 淨 稱 源 土 為 之 行 第 \neg 人, 本 十 願 入 應 取 願 意 依 此 本 文 釋 願 , , , 信 此 彌 解 解 陀 釋 之 示 是 , 實踐 現 對 的 阿 善導 之 彌 陀 0 兹 大 佛 師 第 列 本 有 十 很 願 八 簡 文 願 及三 的 明 標 扼

段

取

意

文

於

後

0

之

恩

,

不

可

言

喻

!

法然上人全集 六

第十八願之文(《淨土宗聖教集》第六六頁):

若不生者,不取正覺;唯除五逆,誹謗正法 設我得佛 ,十方眾生,至心信樂,欲生我國,乃至十念, 0

善導大師《觀 經疏・玄義分》「本願取意文」(《 聖教集》 第四八四頁)

若我得佛 若不生者 ,不取正覺 , 十方眾生 ,稱我名號,願生我國,下至十念 0

善導大師於 《觀念法門》「本願取意文」 (《聖教集》第八三四頁):

若我成佛 若不生者 ,不取正覺 ,十方眾生,願生我國,稱我名字,下至十聲,乘我願力 0

又 於《往生禮讚》「本願取意文」(《聖教集》 第九一五頁):

若我成佛,十方眾生,稱我名號,下至十聲,若不生者,不取正覺; 彼佛今現,在世成佛,當知本誓,重願不虛,眾生稱念,必得往生。

第十八願與《玄義分》《觀念法門》《往生禮讚》「取意文」 對照表

設我得佛 第 欲生我國 至心信樂 十方眾生 十八願 若我得佛 《玄義分》 十方眾生 願生我國 稱我名號 觀念法門》 若我成佛 十方眾生 稱我名字 願生我國 《往生禮讚》 若我成佛 十方眾生 稱我名號

乃至十念 下至十念 乘我願力 下至十聲 下至十聲

不取正覺 若不生者 若不生者 不取正覺 不取正覺 若不生者 不取正覺 若不生者

故 知 願生 彌 陀淨土 ,專稱彌陀佛名 , 即 是乘佛 願 力 必 生 彌 陀

前言

淨土

故 淨土宗宗旨即是「一向專稱彌陀佛名」 ,當信而行之。

法 然上人(六一九頁)云:

若 我 7成佛 ,十方眾生 ,稱我名號,下至十聲 , 若不生者 , 不 取正 覺 ;

此文應常稱於口 、浮於心、寓於目 0

彼佛今現

,在世成佛

,當知本誓,

重願不虛

,眾生稱念

,必得往生

0

以 阿彌陀佛成就本願 佛眼十方遍覽 ,有否念我名號之人 ,莊嚴極樂世界

以佛耳晝夜傾聽,有否稱我名號之人

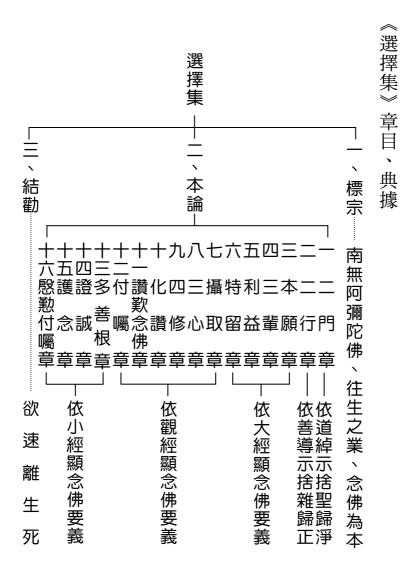
攝取光明不捨其身,臨終來迎,無有空過 是故,一稱一念之人,阿彌陀佛無有不 . 知

此 文者,四十八願之眼也 ,肝也,神也

結為四十八字者,此之故也

壹 擇本願念佛集





淨聖 土道

選擇集 第一章 二門章

壹

壹、選擇本願念佛集 (原文) (《大正藏》第八三冊,第一—二〇頁)

法然上人

南 無阿彌陀佛 念佛 生 為 本 業

標宗

第 章二門章

「道綽禪師立聖道淨土二門,而捨聖道正歸淨土」之文

安樂集》上云:

安樂集

問曰:一切眾生,皆有佛性,遠劫以來, 應值多佛;何因

仍自輪迴生死,不出火宅?

出火宅。何者為二?一謂聖道,二謂往生淨土。其聖道一種,今 答曰:依大乘聖教,良由不得二種勝法 排生死

, 以

,

是以不

 \equiv

法然上人全集

四

時 難證 ,一由去大聖遙遠,二由理深解微。是故《大集月藏 經

二由

證

云: 「我末法 時 中,億億眾生,起行修道, 未有 一人得 者

念相 是故 續 當今末法 ,稱我名字,若不生者,不取正覺 《大經》云:「若有眾生,縱令一 ,現是五濁惡世,唯有淨土 0 一門,可通 生造惡 ,臨命終時 λ 路

取十

意文願

又 復 一切眾生 ,都不自量:

若據 大乘 ,真 如 實相 , 第 義 空, 曾未 . 措 Ü

若 論 小 乘 , 修 λ 見諦修道 , 乃至那含羅漢 , 斷 五下 除 五 上 ,

無 問道 俗 , 未 有其 分

若 縱 有 論 起 人 惡 天 果 造 罪 報 , , 皆 何 為 異 暴 五 戒 風 十善 駃 雨 , 0 能 招 此 報 , 然持得 者甚 稀

是 以 諸 佛大 慈 , 勸歸淨土 0 縱 使一 形造 惡,但 能緊意專精

常 能 念佛 , 切 諸 障 ,自然消 除, 定得往 生 0

何不思量,都無去心也!

各宗教論 判 而 判 代聖教,所謂菩薩藏 一代聖教 私云:竊計夫立教多少,隨宗不同。且如「有相宗」立三時教 ,所謂有 、聲聞藏是也。 、空、中是也。如 如 「無相宗」立二藏教 「華嚴宗」立五教,而 ,以判 攝

立 切 佛教 四教五 **(**,所謂: 味, 以 攝 小乘教、始教 切佛教 ` , 終教 四教者,所謂藏 7、頓教 ` 圓教是也 ` 通、 別 。 如 ` 圓是也; 「法華宗 \mathcal{H}

門判 味者 切, , 所謂 所謂 顯 乳 教 酪 ` 密教是也。今此 ` 生 ` 熟 ` 醍醐是也 淨土宗」 。 如 一 真言宗」立二 者 ,若依道綽禪師意 教 , 而 攝

聖淨 淨宗

二教

立二門而攝 切 , 所謂聖道門、 淨土門是也

立其宗名。然今號「淨土宗」,有何證據也? 問 曰 夫立宗名,本在華嚴天台等八宗九宗 , 未聞於淨土之家

宗名論

壹、選擇集 第一章 二門章

六

淨宗證據 答曰:淨土宗名,其證非一。元曉《遊心安樂道》云:「淨土

宗意:『本為凡夫,兼為聖人。』」又慈恩《西方要決》云:「依 此一宗。」又迦才《淨土論》云:「此之一宗,竊為要路。」其證

,不足疑端。但諸宗立教,非今正意。且就淨土宗,略明二門

,一者聖道門,二者淨土門。

二門

如此

聖道門 初「**聖道門**」者,就此有二:一者大乘,二者小乘。就大乘中

天台 迂迴之行 雖有顯密權實等不同 、華嚴、三論、法相、地論、攝論, 。準是思之, ,今此集意 應存密大,及以實大。然則今真言 ,唯存顯大,及以權大 此等八家之意,正在此也, ,故當歷劫 、佛心、

理,入聖得果之道也;準上思之,亦可攝俱舍、成實諸部律宗而已。

應知

次小

·乘者,

總是小乘經律論之中,所明聲聞

、緣覺

斷

惑證

凡此聖道門大意者,不論大乘及以小乘,於此娑婆世界之中,修四

淨 土 門 次一

乘道 ,得四乘果也。四乘者三乘之外加佛乘也。 往生淨土門」者,就此有二:一者正明往生淨土之教,二者

傍明往生淨土之教

經 典 論 初 「正明往生淨土之教」者,謂「三經一論」是也。三經者:一

三正 經依 一經論典 無量壽經》 、二《觀無量壽經》、三《阿彌陀經》也。 一論者:天

《往生論》 是也。或指此三經號「淨土三部經」 也。

親

問曰:三部經名,亦有其例乎?

經 名 答曰::三部經名,其例非一:一者法華三部,謂 《無量義經》

之三 例部

法華經》 《普賢觀經》 是也。二者大日三部,謂 大日經 《 金

剛 頂經》 蘇悉地經》 是也。三者鎮護國家三部 , 謂 《法華經》

生經》《成佛經》 仁王經》《金光明經》 是也。今者唯是彌陀三部,故名淨土三部經也。 是也。四者彌勒三部 謂謂 <u> </u> |生經》《下

膏 選擇集 第一章 二門章

彌陀三部者是淨土正依經也。

等明諸往生淨土之行之諸經是也。又《起信論》《寶性論》 次「傍明往生淨土之教」者,《華嚴》《法華》《隨求》 《尊勝》

婆沙論》《攝大乘論》等明諸往生淨土之行之諸論是也。

凡此集中,「立聖道、淨土二門意者,為令捨聖道入淨土門」也。

門者,非獨道綽,曇鸞、天台、迦才、慈恩等諸師,皆有此意;且曇 就此有二由:「一 由去大聖遙遠,二由理深解微」 。此宗之中,立二

鸞法師《往生論註》云:

謹案龍樹菩薩

《十住毗婆沙》

云:菩薩求阿毗跋致有二種

此

道 , 者 難 行道 , 二者易行 道 0

難行道者:調於五濁之世,於無佛時,求阿毗跋致為難

難

址行道

二道

八

易行道

譬

如如

水路

,

乘船則

樂

0

生

彼

清

淨

土。

佛力住

持,即

入大乘正定之聚,正定即是阿

毗

跋

致

便

得往

善果 難 者聲 乃有多途 , 聞 能 壞 自 梵行; 利 **,粗言五三,以示** , 障 五者唯是自力 大 慈悲;三者 義意。一者 無顧 ,無 他 惡 力持 人 , 外道 0 破 他 如 相善 斯 勝 等事 德 ,亂 ; , 四 菩薩 觸 者 目 顛 法法; 皆 倒

是 , 譬 易 行 如 道 陸 者: 路 ,步行 謂 但 7則苦 以 信佛因緣,願生淨土,乘佛願力 0

也。 難行易行 此 中難行道者 、聖道淨 , 即是「 土 其言雖異 聖道門」 也;易行道者 ,其意是同。天台、迦才同之, 1,即是 「淨土門」

應知 0 又 西方要決》 云 :

化 道悟三乘;福薄因 仰惟釋 迦啟 運 , 弘 疏 益 , 有 勸 緣 歸淨土。作 教 闡 隨 此業者 方 並 霑 ,專念彌 法 潤 陀 親 逢

,

,

0

膏

選擇集

第一章

二門章

切善根,迴生彼國。彌陀本願,誓度娑婆,上盡現生一形,下至

終十念,俱能決定 , 皆得往生。」又, 同後序云:

「夫以生居像季,去聖斯遙;道預三乘,無方契悟;人天兩

位 必須遠跡娑婆,栖心淨域。」 ,躁動不安,智博情弘,能堪久處。若也識癡行淺,恐溺幽塗;

此中「三乘」者即是聖道門意也;「淨土」者即是淨土門意也。

旨,設雖先學聖道門人,若於淨土門有其志者,「須棄聖道,歸於淨 土」。例如彼曇鸞法師,捨四論講說,一向歸淨土;道綽禪師 三乘淨土、聖道淨土,其名雖異,其意亦同。淨土宗學者,先須知此 ,擱涅

捨聖歸淨

槃廣業,偏弘西方行。上古賢哲,猶以如此,末代愚魯,寧不遵之哉! 問曰:聖道家諸宗,各有師資相承,謂如天台宗者慧文、南岳、

天台、章安、智威、慧威、玄朗、湛然,次第相承。如真言宗者大日

又各有相承血 如來、金剛薩埵 脈 一、龍樹 , 而今所言淨土宗,有師資相承血脈譜乎? 、龍智 、金智、不空,次第相承 。自餘諸宗

,

者菩提流支三藏、曇鸞法師、道綽禪師、善導禪師、懷感法師、少康 慧寵法師 法師宋 兩 傳 善導之一 同:所謂廬山慧遠法師、慈愍三藏、道綽、善導等是也。今且依道綽 答曰:如聖道家血脈 家,論師資相 ` 道場法師 ` |承血脈者。此亦有兩說:一者菩提流支三藏 **曇鸞法師、大海禪師** ,淨土宗亦有血脈,但於淨土一宗,諸家不 、法上法師《安樂集》 上出

壹、選擇集 第一章 二門章

法然上人全集

第二章 二行章

善導和尚立正雜二行而捨雜行歸正行」之文

行信 觀經疏》 第 四云: 就 行立信 者 , 然 行有二種:一者「正

行」,二者「雜行」。

正 行 言 正 行」者 , , 專 依 往 生經行行者 ,是名 正 行

0

何者是也

ら ら い 專讀誦 專注 思 想 此 、觀 觀 察 經 ***** 憶念彼國二 彌 陀 經》《 一報莊嚴 無量壽 經》 等

讀

觀

五

正就

雜行

二立

若禮即一心專禮彼佛。

若口稱即一心專稱彼佛。

若 讚 歎 供養即一心 專讚 歎 供養 。是名為 正

又 就 此 正 中,復有二種:一者「一心專念彌陀名號 ,行 住 坐

正

定業

讚

稱

禮

壹、選擇集 第二章 二行章

臥 ,不問時節久近,念念不捨者,是名正定之業,順彼佛願故。」

業 若依禮誦等即名「助業」。

助

雜 行 除 此正 助二行以 外,自 餘諸善,悉名「雜行」 0

二行 得 失 若修前 正助二行,心常親近,憶念不斷,名為 無 間 也

私云:就此文有二意,一明「往生行相」,二判「二行得失」。

若行後雜行,即心常間斷,雖可迴向得生,眾名疏雜

之行也。

相 初明「**往生行相**」者,依善導和尚意,往生之行雖多,大分為二:

一正行,二雜行。

往

生

行

疏

雜

之行

初「正行」者,就此有開合二義:初開為五種,後合為二種 初開為五種者,一 讀誦正行,二觀察正行,三禮拜正行,四稱名

正行,五讚歎供養正行也。

五

種

正行

第 一讀誦正行者,專讀誦《觀經》等也,即文云「一心專讀

四

誦 此《觀經》 《彌陀經》《無量壽經》等」是也。

第二觀察正行者,專觀察彼國依正二報也;即文云「一心專注

思想、觀察、憶念彼國二報莊嚴」是也。

第三禮拜正行者,專禮彌陀也,即文云「若禮即一心專禮彼

佛 是也。

第四稱名正行者,專稱彌陀名號也,即文云「若口稱 即一 心專

稱 彼佛」是也。

可名六種正行也。今依合義,故云五種 養即一心專讚歎供養,是名為正」是也。若開讚歎供養而為二者, 第五讚歎供養正行者,專讚歎供養彌陀也,即文云「若讚歎供

次**合為二種**者,一者正業,二者助業

初「正**業**」者,以上五種之中第四稱名為「正**定之業**」,即文

正業

壹

是名正定之業,順彼佛願故」是也。

「一心專念彌陀名號,行住坐臥,不問時節久近,念念不捨者,

云

次「**助業**」者,除第四口稱之外,以讀誦等四種而為助業,即文

助業

云「若依禮誦等,即名為助業」是也。

問曰:何故五種之中,獨以稱名念佛為正定業乎?

答曰:順彼佛願故。意云:稱名念佛是彼佛本願行也。故修之者,

正定業佛

乘彼佛願,必得往生也。其本願義 ,至下可知

雜 行」是也。意云:雜行無量 次「雜行」者,即文云「除此正助二行以外,自餘諸善,悉名 ,不遑具述也。但今且翻對五 種正行

1雜行 以明五種雜行也:一 讀誦雜行 ,二觀察雜行,三禮拜雜行,四稱名雜

五讚歎供養雜行也。

五種

第一 **讀誦雜行**者,除上《觀經》 等往生淨土經以外,於大小乘

顯密諸經,受持讀誦 ,悉名讀誦雜行 0

第二**觀察雜行**者,除上極樂依正以外,大小顯密事理觀行 ,皆悉

名觀察雜行

諸世天等禮拜恭敬 第三禮拜雜行者,除上禮拜彌陀以外,於一 ,悉名禮拜雜行 切諸餘佛菩薩等,及

第四稱名雜行者,除上稱彌陀名號以外, 稱自餘一 切佛菩薩等

及諸世天等名號 ,悉名稱名雜行

第五讚歎供養雜行者,除上彌陀佛以外, 於一 切諸餘佛菩薩等

及諸世天等讚歎供養 ,悉名讚歎供養雜 行

此外亦有布施

、持戒等無量之行

,皆可攝盡雜行之言。

斷 名為無間也。若行後雜行, 次判「二行得失」者,「若修前 即心常間斷, 正 助二行 , Ü 雖 可 常親近 迴向得生 憶 念不 , 眾

二行 得 失

六

五番 相對 名疏雜之行」即其文也。案此文意,就正雜二行,有五番相對:一

親疏對,二近遠對,三有間無間對,四不迴向迴向對,五純雜對也。

疏對 第一**親疏對**者,先「親」者,修「正助二行」者,於阿彌陀佛甚

親

佛 為 身常禮敬佛 亦憶念眾生 「親暱」,故 ,佛即見之;心常念佛,佛即知之。眾生憶念佛者, ,彼此三業,不相捨離,故名親緣也」。 《疏》上文云「眾生起行,口常稱佛 ,佛 即開 次「疏 之 ;

之;心不念佛,佛即不知之。眾生不憶念佛者,佛不憶念眾生,彼此 雜行」也。眾生口不稱佛,佛即不聞之;身不禮佛,佛即不見

三業,常相捨離,故名「疏行」也。

近

遠對 故名近緣也」。次「遠」者,「雜行」也。眾生不願見佛,佛即不 鄰近」,故《疏》上文云「眾生願見佛 第二近遠對者 , 先「近」 者,修正助二行者,於阿彌陀佛甚為 , 佛 即 應 念, 現 在 目 前

壹、選擇集 第二章 二行章

應念,不現目前,故名遠也。但「親、近」 義,雖似是一,善導之意

分而為二,其旨見於《疏》文,故今所引釋也。

對有 間

無間

念不間斷,故云「名為無間」是也。次「有間」者,修雜行者,於阿

第三無間有間對者,先「無間」者,修正助二行者,於彌陀佛憶

彌陀佛憶念常間斷,故云「心常間斷」是也。

向不 對迴 向迴 第四不迴向迴向對者,修正助二行者,縱令不別用迴向 ,自然成

往 願 生業 十行具足 , 故 《 疏 》 。云何具足?言『南 上文云「今此《觀經》 中,十聲 稱 佛 即 有 向

 \neg 阿彌 院佛』 者即是其行: 無 以 者即是歸命,亦是發願 斯義 故 , 必 得往 生 迴

之義;

言

迴向」者,

修雜行者, 必用迴向之時,成往生之因, 若不用迴向之

時 不成往生之因 , 故云 雖 可 迴 向得 生 是也

雜對 第五純雜對者,先「純」者,修正助二行者,是純極樂之行也。

純

膏 選擇集 第二章 二行章 次「雜」者,是非純極樂之行,通於人天及以三乘,亦通於十方淨土,

聚是純 脈譜》一首,三《雜曼陀羅血脈譜》一首,前二首是純,後一首是雜 法血脈譜》云:一《胎藏界曼陀羅血脈譜》一首,二《金剛界曼陀羅血 其中前九是純 後 九是純,後一是雜犍度也。論則立八犍度明諸法性相 雜含,當知三含是純,一含是雜。律即立二十犍度以明戒行 故云雜也。然者西方行者,須捨雜行、修正行也。 八藏之中而立雜藏,當知七藏是純,一藏是雜。小乘即於四含之中而立 一是雜犍度也。 答曰:於大小乘經律論之中,立純雜二門,其例非一:大乘即於 問曰:此純雜義,於經論中有其證據乎? ,後一是雜聚也。亦非啻顯教 ,後一是雜科也。乃至 《賢聖集》中,唐、宋兩傳立十科法,明高僧行德 ,密教之中有純雜法,謂山家 《大乘義章》,有五聚法門,前 ,前七犍度是純 ,其中前十 《佛 四

攝往生行,甚得其旨, 外典之中,其例甚多,恐繁不出矣。但於往生行而分二行,不限善導 茲今善導和尚意,且於淨土行 二:一謂「念佛往生」 一師 ,二謂「萬行往生」 。若依道綽禪師意者,往生之行雖多,束而為二:一謂 純雜之例雖多,今略舉小分而已。當知純雜之義,隨法不定,因 , 二 謂 自餘諸師不然 0 若依懷感禪師意,往生之行雖多,束而為 1,論純雜也。亦此純雜名,不局內典, 「諸行往生」 0 行者應思之。 如是三師,各立二行 「念佛往

17年五生 生 , 百 往生禮讚》 即 百 生 0 云: 何 以 若能 故?無外 如上 雜緣得正念故 ,念念相 續,畢命為期 , 與佛本願得 者 , 十 相

百 四

故 , 不 違 教 故 隨 順 佛 語 故

+

-三失

乃 由 若 欲 捨 專修 雜 業者,百時稀得一二,千時 稀得 五 一三。何 以 故

?

應

即

雜 緣 亂 動失正念故;與佛本願不相應故;與教相違故;不 順

壹 選擇集

故 諸 佛 , 見 語 煩 ら い 故;繫念不相續故;憶想間斷 生 惱 輕 來 慢 間 ,雖作業行,常與名利相 斷故;無有慚愧懺 悔心故;又不相續念報彼 故;迴 應故;人我自覆 願不殷重真實故;貪 ,不親近 佛恩 瞋

同 行 善 知 識 故; 樂近 雜緣 , 自障障他往 生正 行 故 0

無一 但 使專意作者 , 十 即 十生; 修 雜 不 至 Ü 者 , 千中 無

千中

_

,

己

0

_

生

人

竽

,

善自

思量

何

以

故

?

比

日

自

見聞

:

諸

方道俗

,

解

行

不

同

,

專

雜

有

異

命為 永 能 今身 劫 期 ,常受無為法 此 0 , 行 上 願 生彼 ?得失 在 形 國 如前 者 樂 , 似 , , 行 如 乃 少苦 住 至 辨 成 坐 佛 ,前 仰 臥 , 願 , 念 必 不 命 須 經 切 終 勵 往 生 ら い 死 , 克 後 , 念 豈 己 即 非 , 晝 生 快 一夜 彼 哉 莫 或 ! 廢 應 長 知 時

修專 中無一雜修雜行乎!行者能思量之。 私云:見此文, 彌須 「捨雜修專」。豈捨百即百生專修正行而堅

捨 雜

第三章 本願章

彌陀如來不以餘行為往生本願,唯以念佛為往生本願」之文

《無量壽經》 上云:

設我得佛,十方眾生,至心信樂,欲生我國,乃至十念,若不生

者,不取正覺

第十八

願

觀念法門》引上文云:

釋

我 0

若我成佛,十方眾生,願生我國,

稱我名字,下至十聲,乘

願 力,若不生者,不取正覺

往生禮讚》同引上文云:

釋字 若我成佛,十方眾生,稱我名號,下至十聲,若不生者,不

取 正覺;

本四

得 往 . 生

0

彼

佛今現,在世成佛,當知本誓,重願不虛,眾生稱念,

必

,如釋迦五百大願,藥師十二上願等是也。今此四十八願者,是彌 私云:一切諸佛各有總、別二種之願。總者,四弘誓願是也;別

陀別 源也

法藏

問 : 彌陀如來,於何時何佛所而發此願乎?

發願 度 央數劫,錠光如來興出於世,教化度脫無量眾生,皆令得道,乃取 次有 答曰:《壽經》云:「佛告阿難:乃往過去久遠無量不可思議. 如來 , 名曰光遠 0 乃至 次名處世, 如此諸佛 世皆悉已 過

滅

無

爾時次 與世超異 尋發無上正真道意 有佛 , 詣世自在王如來所。 名世自在 , 棄國 王 捐 如 來 王 , ^{乃至}於是世自在王佛, 時有國王 行作沙門 , 聞 , 號 佛說法 曰法藏 即為廣說二百 ,心懷悅 高 オ 勇 豫 哲

,

,

,

0

清淨之行。阿難白佛:彼佛國土,壽量幾何?佛言:其佛壽命四十二 寂靜,志無所著,一切世間無能及者。具足五劫,思惟攝取莊嚴佛國 時彼比丘 十億諸佛剎土,天人之善惡,國土之粗妙,應其心願,悉現與之。 。時法藏比丘 ,聞佛所說,嚴淨國土皆悉睹見,超發無上殊勝之願。其心 |,攝取二百一十億諸佛妙土清淨之行。|

選擇清淨

劫

國土中,諸天人民之善惡、國土之好醜,即選擇心中所願,便結得是 經畢,曇摩迦 人民之善惡,國土之好醜,為選擇心中所欲願 二十四願 又《大阿彌陀經》云:「其佛即選擇二百一十億佛國土中,諸天 經亦復同之。」 是藏便一其心,即得天眼徹視 ,悉自見二百一十億諸佛 0 樓夷亙羅佛在王佛說

土之中,捨人天之惡而取人天之善,捨國土之醜而取國土之好也。 此 中「選擇」者,即是「取捨」 義也。謂於二百一十億諸

是同。然則,捨不清淨行而取清淨之行也,上「天人之善惡,國土之 二百一十億諸佛妙土清淨之行」是也。選擇與攝取,其言雖異,其意 大阿彌陀經》選擇義如是,《雙卷經》意亦有選擇義,謂云「攝取

粗妙」,其義亦然,準是應知。

夫約四十八願,一往各論選擇攝取之義者:

無惡趣願 三惡趣之國土,或有無三惡趣之國土,即選捨其有三惡趣粗惡國土, 第一「無三惡趣願」者,即於所睹見之二百一十億土中,或有有

選取其無三惡趣善妙國土,故云「選擇」也。

不更惡趣

即選捨其更惡道粗惡國土,選取其不更惡道善妙國土,故云「選擇」也。 其國人天壽終之後,從其國去,復更三惡趣之土,或有不更惡道之土,

第二「**不更惡趣願**」者,於彼諸佛土中,或有雖國中無三惡道

金色 第三「**悉皆金色願**」者,於彼諸佛土中,或有一土之中,有黃白

壹、選擇集 第三章 本願章

類人天之國土,或有純黃金色之國土,即選捨黃白二類粗惡國土,

選取黃金一色善妙國土,故云「選擇」 也。

無有好醜 之國土,或有形色一類無有好醜之國土,即選捨好醜不同粗惡國土, 第四「**無有好醜願**」者,於彼諸佛土中,或有人天形色好醜不同

選取無有好醜善妙國土,故云「選擇」也。

選捨 念佛 諸行 之願 行之國土等,或有專稱其國佛名為往生行之土,如此以一行配一佛土 立塔像 為往生行之土,或有以菩提心為往生行之土,或有以六念為往生行之 有以精進為往生行之土,或有以禪定為往生行之土,或有以般若等是也 生行之土,或有以持戒為往生行之土,或有以忍辱為往生行之土,或 ,或有以持經為往生行之土,或有以持咒為往生行之土,或有以 乃至第十八「**念佛往生願**」者,於彼諸佛土中,或有以布施為往 飯食沙門,及以孝養父母 、奉事師長等種種之行,各為 往

膏 選擇集 第三章 本願章 行,種種不同,不可具述也。即今選捨前布施持戒乃至孝養父母等諸 為往生行之土,或有多佛土中,以一行通為往生行之土,如是往生之 者,且是一往之義也;再往論之,其義不定,或有一佛土中,以多行

選取稱名 行而「選取專稱佛號」,故云「選擇」也。

且約五 顧 ,略論選擇,其義如是, 自餘諸願,準是應知

普約諸願,選捨粗惡而選取善妙,其理可然。何故第十八

願 , 選捨 切諸行 , 唯偏選取念佛一行為往生本願乎?

問曰:

劣 義 答曰:聖意難測 者「難易」 ,不能輒解 義 , 雖然,今試以二義解之:一者

勝

0

劣之義 初 勝劣」者 ,念佛是勝 ,餘行是劣,所以者何?名號者是萬德

勝

之所歸也。 , 相好 然則彌陀一 、光明、說法、利生等一切外用功德,皆悉攝在阿彌陀佛 佛所有 ?四智、三身 、十力、四無畏等一 切內證

屋舍之譬 譬如世間屋舍,名字之中攝棟樑椽柱等一切家具,而棟樑等一一名字 名號之中,故名號功德最為勝也。餘行不然,各守一 隅,是以為劣也。

中不能攝一切,以是應知。然則佛名號功德,勝餘一切功德,故「捨

劣取勝」以為本願歟!

難易之義 次「**難易**」義者,念佛易修,諸行難修,是故《往生禮讚》云:

問曰: 何故不令作觀 , 直遣專稱名字者 , 有 何意也?

是 以大聖悲憐 答曰:乃由眾生障重 , 直勸專稱名字, , 境細 Ü 正由稱名易 鹿廳 , 識 飏神飛 故 , , 相 觀難成就也。 續 即 生

又 , 往生要集》

答曰:今勸念佛 問曰:一切善業,各有利益,各得往 非是遮餘種種妙行 生,何故唯勸念佛 , 只 是 男 女貴 賤 門 不 簡 ?

行 住坐臥,不論時處諸緣,修之不難;乃至臨終願求往生 得其

便 宜 ,不如念佛。

平等往生 眾生平等往生,捨難取易以為本願歟! 故知念佛易故,通於一切;諸行難故,不通諸機。然則為令一切

行比較 富貴者少,貧賤者甚多 若夫以「造像起塔」而為本願,則貧窮困乏之類定絕往生望;然

諸

若以「智慧高才」 而為本願,則愚鈍下智者定絕往生望;然智慧

0

者少,愚癡者甚多。

者少,少聞者甚多 若以「多聞多見」 而為本願,則少聞少見輩定絕往生望;然多聞

若以「持戒持律」 而為本願,則破戒無戒人定絕往生望;然持戒

者少 ,破戒者甚多

自餘諸行,準是應知。當知以上諸行等而為本願,則得往生者少,

不 往生者甚多 0

唯念佛 普攝一 願 切 以造像起塔等諸行為往生本願,唯以稱名念佛一行為其本願也。故法 然則 彌陀如來法藏比丘之昔,被催平等慈悲,為普攝於一切,不

照禪師 《五會法事讚》 云 :

之偈 《 佛誓念佛 彼佛因中立弘 誓 聞名念我 總迎

,

來

0

不簡貧窮 將富貴 , 不 簡 下 智與高 オ ,

不簡多聞持淨戒 , 不 簡 破 戒 罪 根 深 0

但 使迴心多念佛 , 能 令瓦 礫變成 金

問曰:一 切菩薩 ,雖立其願 ,或有已成就 , 亦有未成就

,

未

審法

藏菩薩四十八願 , 為已成就 , 將為未成就也?

願悉成 就 法藏誓願一一成就 ,何者?極樂界中既無三 一惡趣 , 當 知

則 成就無三惡趣之願也。 何以得知?即願成就文云「亦無地獄 餓

鬼

、 畜

生諸難之趣」是也。又,彼國人天壽終之後無更三惡趣

, 當

文願 知是則 然則 力 得往生 有眾 者皆悉具足三十二相」 三法忍 知是 乃至成佛不更惡趣」是也。又,極樂人天無有一人不具三十二相 , 不 生 何 ,念佛之人皆當往生, 取正覺」 願」,一一 ,聞其名號 則成就具三十二相願也。 成就不更惡趣之願也。 於 , 住不退轉」 其 中 獨 , 可疑惑念佛往生願 誓願皆悉成就。第十八念佛往生願豈獨不成就 而阿彌陀佛成佛以 ,信心歡喜,乃至一 是也。 是也。 凡四十八願莊嚴淨土 何以得知 如是初自 何以得知?即願成就文云「又,彼菩 何以得知?即願成就文云「生彼國 來 乎!加之一一 ?即念佛往生願 念 • ,於今十劫, 「無三惡趣願 至心迴向 , 願終云 華 成佛之誓 , 成成就 池 願生 寶 , 終 至 若 閣 被 文云 無 既已成 或

乎?

「 得

當知一一之願不可虛設

。故善導云「彼佛今現,在世成佛,

非

願

爾

,

即

法然上人全集

知本誓,重願不虚,眾生稱念,必得往生」。

問曰:《經》云「十念」,《釋》云「十聲」,「念」「聲」之

義如何?

念聲是一 不絕,具足十念,稱南無阿彌陀佛。稱佛名故,於念念中,除八十億 答曰:「念聲是一」,何以得知?《觀經》下品下生云:「令聲

集月藏經》云:「**大念見大佛,小念見小佛**。」感師釋云:「大念 劫生死之罪。」今依此文,聲即是念,念即是聲,其意明矣!加之《大

者大聲念佛,小念者小聲念佛。」故知念即是稱也。

問曰:《經》云「乃至」,《釋》云「下至」,其意如何?

乃至·下至 之言也。多者上盡一形也,少者下至十聲、一聲等也。《釋》云「下 答曰:乃至與下至,其意是一。《經》云「乃至」者「從多向少」

至」者,「下」者對上之言也。「下」者下至十聲、一聲等也,「上」

願佛往生 周也, 導獨總云「念佛往生願」。 違 則 國中人天,不識宿命,『下至』不知百千億那由他諸劫事者,不取正 者上盡一形也。上下相對之文,其例惟多。宿命通願云:「設我得佛 至」者即是「下至」也,是故今善導所引釋「下至」之言,其意不相 願 」者,其意即周也,所以然者?上取一形,下取一念故也。 。」如是五神通,及以光明壽命等願中,一一置「下至」之言,是 「從多至少」「以下對上」之義也。例上八種之願,今此願「乃 但善導與諸師,其意不同,諸師之釋別云「十念往生願」 所以然者?上捨一形,下捨一念故也。 諸師別云「十念往生願」者,其意即不 善導總言「 念佛往生 , 善

「三星之中上上

第 四 章

三輩章

——「三輩念佛往生」之文

《無量壽經》下云:佛告阿難,十方世界諸天人民,其有至心

願生彼國,凡有三輩。

上輩

發無上菩提之心,修行功德,願生彼國。 慧勇猛,神通自在。是故阿難,其有眾生,欲於今世見無量壽佛,應 修諸功德,願生彼國。此等眾生,臨壽終時,無量壽佛與諸大眾現其 ,即隨彼佛,往生其國。便於七寶華中自然化生,住不退轉 其上輩者,捨家棄欲而作沙門,發菩提心,一向專念無量壽佛 , 智

雖不能行作沙門,大修功德,當發無上菩提之心,一向專念無量壽佛 佛語阿難,其中輩者,十方世界諸天人民,其有至心願生彼國

中輩

智慧次如上輩者也。

具如真佛,與諸大眾現其人前,即隨化佛往生其國,住不退轉,功德 香,以此迴向,願生彼國。其人臨終,無量壽佛化現其身,光明相好 多少修善,奉持齋戒,起立塔像,飯食沙門,懸繒、燃燈 、散華、燒

壽佛 慧次如中輩者也。 佛 假使不能作諸功德,當發無上菩提之心,一向專意,乃至十念念無量 ,以至誠心,願生其國 ,願生其國 佛告阿難,其下輩者,十方世界諸天人民,其有至心欲生彼國 。若聞深法 。此人臨終,夢見彼佛,亦得往生,功德智 ,歡喜信樂,不生疑惑,乃至一念念於彼

亦有起立塔像等餘行;下輩文中,亦有菩提心等餘行,何故唯云念佛 私問曰:上輩文中,念佛之外,亦有捨家棄欲等餘行;中輩文中,

法然上人全集

三輩 往俱 生云

切眾生根性不同,有上中下,隨其根性,佛皆勸專念無量壽佛 答曰:善導和尚《觀念法門》云:「又,此經下卷初云:佛說

名;其人命欲終時,佛與聖眾自來迎接,盡得往生。」依此釋意,

三輩俱云念佛往生也。

問曰:此釋未遮前難,何棄餘行,唯云念佛乎?

佛而說諸行也,三約念佛諸行二門各為立三品而說諸行也。

答曰:此有三意:一為廢諸行歸於念佛而說諸行也,二為助成念

1 歸念佛 雖 說定散兩門之益,望佛本願,意在眾生一向專稱彌陀佛 為廢諸行歸於念佛而說諸行者,準云善導《觀經疏》中「上來 名」之

專稱彌陀名,而本願中更無餘行,三輩俱依上本願,故云「**一向專念** 釋意且解之者,上輩之中雖說菩提心等餘行,望上本願 ?,意唯· 在眾生

無量壽佛」也;「一向」者對二向、三向等之言也。例如彼五竺有三

2 說諸行 佛 向專念 不兼 既云「一向」,不兼餘明矣!雖先說餘行,後云「一向專念」,明知廢 「一向」亦然,若念佛外亦加餘行,即非一向,若準寺者,可云兼行。 當知大小兩寺有「一向」之言,兼行之寺無「一向」之言。今此經中 諸行,唯用念佛,故云 「一向」。若不然者,「一向」之言最以叵消歟 之中無學大乘;三者大小兼行寺,此寺之中大小兼學,故云兼行寺。 種寺:一者一向大乘寺,此寺之中無學小乘;二者一向小乘寺,此寺 二為助成念佛說此諸行者 ,此亦有二意:一以同類善根助成念 !

向

同 類 助 業 念佛一行是也,具如上正雜二行之中說 初 「同類助成」者,善導和尚《觀經疏》 中,舉五種助行 ;助成

佛

,二以異類善根助成念佛

0

異類 助業 佛 者是正行也,亦是所助也。捨家棄欲而作沙門、發菩提心等者, 次「異類助成」 者 , 先就上輩而論正 一助者,「 一向專念無量壽

膏 選擇集 第四章 三輩章

旨見於 初出及以 佛,捨家棄欲而作沙門,又發菩提心等也。就中出家發心等者,且指 是助行也,亦是能助也。謂「往生之業,念佛為本」,故為一向修念 有起立塔像、懸繒、燃燈、散華、燒香等諸行,是則助成念佛也,其 亦有發心,亦有念佛,助正之義 《往生要集》 初發,念佛是長時不退之行,寧容妨礙念佛也?中輩之中亦 , 謂助念方法中,方處、供具等是也。下輩之中 , 準 前 可 知 0

3念佛諸行 謂 此三輩 三約念佛諸行各為立三品而說諸行者 中通皆云「一 向專念無量壽 佛 , , 是 先約念佛立三品者 則 約念佛 門立其三

品

也

故

《往生要集

・念佛證據門》云「

雙卷

經

三輩

之 業

雖

也。 三品 有 淺 者 故 深 《往生要集 , 謂 然 此三輩中通皆有菩提心等諸行 通 皆云 ·諸行往生門》云「《雙卷經》三輩亦不出 \neg 一向專念無量壽佛』 , 同 感 之 師 L__ 是則約諸 0 次約 行立 諸 其三品 行 門立

此。

說 **正而說**」,謂為助念佛之正業而說諸行之助業。後義即是「**為傍正而 為廢立而說**」,謂諸行為廢而說,念佛為立而說。次義即是「**為助** ,謂雖說念佛、諸行二門,以念佛而為正,以諸行而為傍。故云 凡如此三義,雖有不同,俱是所以為「一向念佛」也。初義即是

「三輩通皆念佛」也。

但此等三義,殿最難知。請諸學者,取捨在心。今若依善導,以

初為正耳。

佛?至《觀經》 《壽經》三輩,本是開合異也,若爾者,何《壽經》三輩之中皆云念 問曰:「三輩之業,皆云念佛」,其義可然,但《觀經》 答曰:此有二義 九品,上中二品不說念佛,而至下品始說念佛也? 九品與

壹、選擇集 第四章 三輩章

皆有

念九佛品 、如問端云:《雙卷》三輩,《觀經》 九品,開合異者,以此應

中何無念佛乎!故《往生要集》云:「問:念佛之行,於九 知 。九品之中,皆可有念佛,云何得知?三輩之中皆有念佛,九品之 品 中

然 是 何 經 所說 品攝?答:若如說行,理當上上,如是隨其勝劣,應分九 ,九品行業,是示一端,理實無量 。」故知念佛亦可通 品品

九品

念佛

歸念佛一行,所謂 二、《觀經》之意,初廣說定散之行,普逗眾機;後廢定散二善 「汝好持是語」等之文是也。其義如下具述,故知

「九品之行,唯在念佛」矣!

第五章 利益章

「念佛利益」之文

《無量壽經》下云:佛語彌勒:

其有得聞彼佛名號 ,歡喜踴躍乃至一念

當知此人為得大利,則是具足無上功德

大利

無上

善導《禮讚》云:

其有得聞彼,

彌陀佛名號

,

之偈 皆生

0

歡喜至一念,皆當得生彼

私問曰:準上三輩文,念佛之外舉菩提心等功德,何不歎彼等功

德 唯獨讚念佛功德乎?

答曰:聖意難測,定有深意,且依善導一意而謂之者,原夫佛意,

法然上人全集

既選而讚歎、思而容分別者也。若約念佛分別三輩,此有二意:一隨 不同。然今於諸行者既捨而不歎、置而不可論者也;唯就念佛一行, 雖唯欲正直說念佛之行,而一往隨機說菩提心等諸行,分別三輩淺深

觀念淺深」而分別之,二以「念佛多少」而分別之。

淺深」者,如上所引「若如說行,理當上上」是也。

莊嚴 此隨增 當 知三萬以上是上品上生業,三萬以去是上品以下業。既隨念數多 事 次「多少」者,下輩文中既有十念乃至一念之數,上、中兩輩準 。《觀念法門》云:「日別念一萬遍佛 大須精進, 或得三萬六萬十萬者,皆是上品上生人 , 亦須依時禮讚淨土

多少

淺深

,分別品位是明矣 !

輩之中所明「一念」也。願成就文中雖云一念,未說功德大利;又下 今此言 「一念」者,是指上念佛願成就之中所言「一念」 , 與下

念

壹、選擇集 第五章 利益章

輩文 (中雖云一念,亦不說功德大利;至此一念說為「大利」,歎為 無

上」,當知是指上一念也。

佛行 大利利 此 大利」者 , 是對小利之言也。 然則以菩提心等諸行而為小

念諸

利,以「乃至一念」而為大利也。

念佛無上 又, 無上 立功德」 者,是對有上之言也,以餘行而為有上,以念

一無上,當知以十念為

十無上,又以百

念

無

佛而為無上也。既以一念為

為百 無上,又以千念為千無上, 如是輾轉 ,從少至多 ,念佛恒 沙

上功德復應恒沙,如是應知。

然則諸願求往生之人, 何廢無上大利念佛,強修有上小利餘行

乎?

第六章 特留章

「末法萬年後,餘行悉滅,特留念佛」之文

《無量壽經》下卷云:

當來之世,經道滅盡,我以慈悲哀愍,特留此經,止住百歲

其有眾生,值斯經者,隨意所願,皆可得度

私問曰:《經》唯云「特留此經,止住百歲」,全不云「**特留念**

佛,止住百歲」,然今何云「特留念佛」哉?

懷感、慧心等意,亦復如是。然則「此經止住」者,即「念佛止住」 答曰:此《經》所詮,全在念佛,其旨見前,不能再出,善導、

念佛

//止住

雖有持戒之言,未說持戒之行相。說菩提心行相者,廣在《菩提心經》 也,所以然者?此《經》雖有菩提心之言,未說菩提心之行相。又,

壹 選擇集 第六章 特留章

戒律,彼戒律先滅,持戒之行何因修之?自餘諸行準是應知。故善導 等 ,彼經先滅,菩提心之行何因修之?又,說持戒行相者,廣在大小

和尚 《往生禮讚》釋此文云:

之偈 常住 萬年三寶滅,此經住百年,

爾時聞一念,皆當得生彼

又釋此文,略有四意:一者聖道、淨土二教住滅前後,二者十方、

西方二教住滅前後,三者兜率、西方二教住滅前後,四者念佛、諸行

二行住滅前後也。

聖道淨土 道滅盡」;淨土門此經特留,故云「止住百歲」也。 **聖道、淨土**二教住滅前後者,謂聖道門諸經先滅,故云「經

當知聖道機緣淺薄,淨土機緣深厚也。

十方西方 二、**十方、西方**二教住滅前後者,謂十方淨土往生諸教先滅

法然上人全集

故云「經道滅盡」;西方淨土往生,此經特留,故云「止住百歲」也。

當知十方淨土機緣淺薄,西方淨土機緣深厚也。

三**、兜率、西方**二教住滅前後者,謂《上生》《心地》等上生兜

兜率西方

率諸教先滅,故云「經道滅盡」;往生西方,此經特留,故云「止住

百歲」也。當知兜率雖近緣淺,極樂雖遠緣深也。

念佛諸行 四、念佛、諸行二行住滅前後者,謂諸行往生,諸教先滅

經道滅盡」;念佛往生,此經特留,故云「止住百歲」也。

當知諸行往生機緣最淺,念佛往生機緣甚深也。加之諸行往生緣

少,念佛往生緣多;又,諸行往生近局末法萬年之時,念佛往生遠霑

法滅百歲之代也。

釋尊以慈悲而留經教,何經何教而不留也?而何不留餘經,唯留此 問云:既云「我以慈悲哀愍,特留此經,止住百歲」, 若爾者

《經》乎?

答曰:縱令留何經,別指一經,則亦不避此難,但特留此《經》

有甚深意歟!若依善導和尚意者,此《經》 之中,已說彌陀如來念佛

陀 往生本願,釋迦慈悲,為留念佛,特留此《經》 如來念佛往生本願 , 故釋尊慈悲而不留之也。凡四十八願皆雖本 0 餘經之中,未說彌

特為留留

此經鄉

之偈標 念佛往生 願 , 殊以「念佛為往生規」 0 故善導釋云:

弘誓多門四十八, 偏 標念佛最 為 親 0

能念佛佛還念, 專心想佛佛 知 人 0

留 大 經 故知四十八願中 , 既以念佛往生願而 為 「本願中王」 也 0 是以

念佛 付囑定散之行 釋迦慈悲 ,特以此 , 唯獨付囑念佛之行,是即順彼佛願 《經》 止住百歲也。 例如彼 《觀無量壽經》 , 故付囑念佛 中 , 不

行也

唯囑

特

法然上人全集

問曰:百歲之間,特留念佛,其理可然。此念佛行,唯為被彼時

機,將為通於正、像、末法之機也?

時佛 通三

答曰:可廣通於正、像、末法,舉後勸今,其義應知。

第七章 攝取章

「彌陀光明不照餘行者,唯攝取念佛行者」之文

光攝念佛 萬四千隨形好,一一好中,復有八萬四千光明,一一光明,遍照十方 《觀無量壽經》云:無量壽佛有八萬四千相,一一相中,各有八

世界,念佛眾生攝取不捨。

正明 「觀身別相,光益有緣」,即有其五:一明相多少;二明好 同經 《疏》云:從「無量壽佛」,下至「攝取不捨」以來,

多少;三明光多少;四明光照遠近;五明光所及處,偏蒙攝益。

光攝三緣 攝念佛者,有何意也? 問曰:備修眾行,但能迴向,皆得往生;何以佛光普照,唯

答曰:此有三義。

壹、選擇集 第七章 攝取章

法然上人全集

佛 即見之;心常念佛 明 親 緣: 眾 生 起行 佛 即知之。眾生憶念佛者, , 口 常 稱 佛 佛 即 聞之;身常 佛亦憶念眾 禮 敬 生 佛 ,

親

緣

彼 此 三業不相 捨 離 , 故名 親 緣也 0

明 增 上 緣 業緊無 : 眾生 稱 能 念 礙 , 即 , 除 故 多劫罪; 命 欲終時 佛與聖眾

增

上

緣

近

緣

明近

緣

:眾生

願見

佛

,

佛

即

應

念

?現在目

前

,

故

名

近

緣

也。

自 來 迎 自 接 餘 眾 • 諸 行 邪 , 雖 名 是 善 , 若 者 比 念 名 佛 增上 者 , 緣 全 非 也 比 較

也

是 故 諸 經 中 , 處 處 廣讚 念 佛 功 能 0

如 無 量 壽 經 四 + 入 願 中 唯 明 專念彌

,

陀

名

號

得

生

又 如 彌 陀 經 **>** 中 , 日 七 日 ,專念彌陀名號得 生 。又十方

恒 沙 諸 佛 證 誠 不 虚 也 0

又 此 經 **>** 定散文 中 , 唯標專念名號得 生 0 此 例非一也。

廣 顯 念佛三昧 · 竟 0

有 專 念 阿 觀 念法 彌 陀 佛眾生, 門》云: 彼佛心光常照是人,攝護不捨 又 如 前身 相等光 , 一遍 照 十方 ,總不論 世 界 0 照 但

攝 餘 雜業 行 者

本三不唯 願緣照照

餘念 行佛

> 私 問 曰:佛光明「唯照念佛」者,「不照餘行」者 ,有何意乎?

謂餘行非本 答曰:解有二義 , ___ 者「親緣」等三義如文;二者「本願 義

(六時禮讚) 云 :

願

,

故

不照攝之,念佛是本願

,

故照攝之。

故善導和尚

彌 陀身色如金山 ,

之偈。佛

唯 有念佛蒙光攝 , 當 相 知 好 本 願最 為 強 0

光

明

照

+

方;

比 較也」者,意云是約淨土門諸行而所比論也。念佛是既二百一十 又 , 所引文中言 自 餘眾 · 善 , 雖 名 是 善 , 若 比 念佛者 , 全 非

五二

非比較」也。又,念佛是本願行,諸行非本願,故云「全非比較」也。 億中所選取妙行也,諸行是既二百一十億中所選捨粗行也,故云「全

第八章 三心章

——「念佛行者,必可具足三心」之文

《觀無量壽經》云:

若有眾生,願生彼國者,發三種心,即便往生。何等為三?

者至誠心,二者深心,三者迴向發願心。具三心者,必生彼國

同經《疏》云:

真實心

真實解行

眾生 ,身口意業所修解行 經》云「一者至誠心」。「至」者真,「誠」者實。欲 ,必須真實心中作。不得外現賢善 精 明 進之 切

三業 相 內懷虚 名為 假 雜毒之善 。貪瞋邪偽 ,亦名虚假之行,不名真實業也 , 奸詐百端 ,惡性難 侵 , 事 0 同 若 蛇 作 蝎 如 雖 此安 起

心起行者,縱使苦勵身心,日夜十二時急走急作,如炙頭燃者 , 眾

之雜 彌陀真實 由毒 不生 何 名「雜毒之善」。欲 以 故?正由 彼 阿 彌 迴 此 陀 佛因中 雜毒之行求生彼佛 行菩薩 行 時,乃至一念一剎那 淨土者 ; 此 必 不 可 也。

業 所修 ,皆是真實心中作;凡 所施為 趣求,亦皆真實

二種 直真實 又 ,真實有二種:一者自利真實,二者利他真實

自利真實 言自利真實者,復有二種:

真實厭 離 一者真實心中制 捨自他諸惡及穢國等,行住坐臥,想同一 切

菩薩制捨諸惡,我亦如是也。

真實 欣 求 二 者真實 ら 中 勤 修 自 他 . 凡 聖等善

業 讚 歎 真實心 中 , 口 業 讚 歎 彼 阿 彌 陀 佛及 依 瓜正二 報

業 毁 厭 又 真 介實心 中 , 口 業 毁 厭三界六 道等 自 他 依 正二 報 苦惡之事,

口

口

亦讚歎 一切眾生三業所為善,若非善業者,敬 而遠之,亦不隨喜

也.

厭 信心 捨 中 轉 如 作 現 0 無有出 目前; 不善三業 又真實心 者決 二者深 離 定

禮 敬 又真實心中,身業合掌禮敬,四事等供養彼阿彌 陀佛及依正

身業厭 捨 報 ; 又真實心中 ,身業輕慢厭捨此生死三界等自他依 正二 報 0

意業憶 念 又真實心中,意業思想、觀察、憶念彼阿彌陀佛及依正二 報

中 ,必須真實心中捨。又若起善三業者,必須真實心 意業輕賤厭捨此生死三界等自他依正二報

意業

皆須真實內外明閣 不簡內外明閣 , 皆 須真實 ,故名 至 誠 心 0

二種深 深 Ü 心 深信:自身現是罪惡生死凡夫,曠劫以來常沒常流 <u>۔</u> 言「深心」者 , 即是 八深信 之心 也。 亦有二種

之 緣 0

壹

選擇集

第八章

三心章

五六

者 決 定 深 信: 彼 阿 彌 陀 佛 四 十 願 , 攝 受眾生;無疑 無 慮

乘 彼 願 力 , 定 得 往 生

使第

人三 欣深 慕信 又 決 定 深 信 : 釋 迦 佛 說 此 觀 經》 Ξ 福 九 品 定 散二善

證

讚 彼 佛 依 正 _ 報 使 人 欣 慕

佛四 證深 陀 經》 中 十 方 恒 沙 諸佛 證 勸 , 切 凡

夫

勸信 決 定 得 又 生 決 定 0 深 信 : 彌

諸第

三唯第就 遣信五人 弟 佛深立 子 語信信 定 順 佛 依 教 行 又 深 ` 佛 信 隨 遣 者 順 捨 佛 , 者 意 仰 即 願 , 是 捨 名 , 切 佛 行 隨 者等 遣 順 行 佛 者 , 願 即 , 是 行 ジ 唯 名 , 佛 信 真 遣 佛 佛 去 弟 語 處 子 , 即 不 去 顧 身 是 命 名 隨 決

果第 之真 人六 相佛 了深 義信 又 切 行 者 , 但 能 依 此 經 深 信 行 者 , 必 不 誤 眾 生 也 何

以 故 ?

因

人 不 了 佛 是 滿 足大 悲 人 故 , 實 語 故 0 除 佛 以 還 , 智 行 未 滿 在 其 學

壹 選擇集 第八章 三心章

是 意 可 地 」。不印者 言「如是 , , 未 由 能 有正習二障未 決 了; 如是」;若 , 即同無記、無利 雖 有平章 除,果 不可佛意 , 要 願 須 未 者 請 、無益之語;佛 圓 , 即 佛 , 此 證 為 竽 言「汝等 定 凡 也。 聖 , 所 印可者 若 縱 稱 說 使 佛意 ,是 測 量 , 即隨 義 諸 , 即 不 佛 順 如 印 教

佛 之正 教

若多若 若 佛 少 所有言 ,眾不問菩薩 說 , 即是正 人 天等定其是非也。若佛所說 教、正義、正行、正 -解 正 即是 業 、正 了 教 智 , 0

菩薩等說盡 一名不 了教 也 , 應 知

唯

可

是

故

今時

仰勸

_

切

有緣

往

生人等,

唯

可深

信佛

語

,

專

注

奉

不 可 行 大 益 , 不可 也 0 信 用菩薩等不相應教 以 為 疑 礙 ,抱惑自 迷 , 廢 失 往 生 之

深 信 又 深 ら 深信者

,

決定建立自

·公 ,

順

教修行,

永除

疑錯

不

為

第

七

五七

二別三異 切 别 解 、別行、異學、異見、異執 之所退失傾 動 也

四 重 人 相 妨 問曰:凡夫智淺,惑障處深,若逢解行 難 (, 證云 「一切罪障凡夫, 不得 往 · 生 二 者 不同人 · , 云 何對治 ,多引經論來 被難,

成就信心,決定直進,不生怯退也?

第一破 解行不同人 將 經 論來證道不生 答曰:若有人多引 , 如 經論 我意者, 證云不生者 決定不受汝 ,行者 破 即 報 云:「仁者雖

四 故 别 時 處 何 别 以 ` 故?然我亦不是不信彼諸 時 別、 對 機 別、 利 益 一別;又 經 說 論 彼 , 盡 經 皆 時 仰 , 即 信 非 0 然 說 佛 觀 說 彼 經 經

竽 薩 彌 之 解 陀 切 凡 行 經 夫證 ,今說 **>** 等時 言 得生。為 0 觀 然 經》 佛 說 此 定散二善,唯為幸提 教備 因 緣,我 機 時時 今一心依此 亦 不 同 , 及 彼 佛 佛 即 教, 滅 通 後 決 說 五 人 定奉行 濁 天 五苦 、菩

縱 使汝等百千萬億道不生者,唯增長成就我往生信心也。」

地第 九前菩薩

縱 使地前菩薩 又 行者更向說言:「仁者,善聽!我今為汝更說決定 、羅 漢、辟支等,若一若多,乃至遍滿十方 信 ,皆引 相

,證言不生者,我亦未起一念疑心,唯增長成就我清淨信

何

以

故?由佛語決定成就

了義

,不為

_

切

所

破壞

故

經

論

二故

地上菩薩 滿

行者善聽

! 縱

使

初

地

以

上,十地以

來

,

若

一若多

,乃

至遍

勵 十方 又

, 異

口同

音

,皆云

 \neg

釋

迦佛

指

讚

彌

陀

,

毁

些三界

六道

勸

虚 妄 眾 生專 , 不 Ċ 可 念佛 依 信 也 ,及修餘善,畢

我

雖

聞此等所說

,亦不生一念疑心

,

唯

增

此

身

,

後

必

定

生

彼

國

者

此

必

就 我 決 定 上 上信 ら い 0

長 成

若實是菩薩者,眾不違佛教也

,非是

疑

惑

心中

語故。又,不為一切菩薩異見異解之所破壞

實證

膏

選擇集

第八章

三心章

何

以

故

? 乃

由

佛語

真

育決

了義

故

0

佛是

實

知

`

實

解

`

實

見

三故

五九

四

化第 報破 佛

定無此 發一切 十 方 ,各各輝光吐舌,遍覆十方,一一說言「釋迦所說相讚 又置 事也」, 凡 夫專心念佛,及修餘善,迴願得生彼淨土者,此是虚妄, 此事,行者當知:縱使化佛報佛,若一若多,乃 我雖聞此等諸佛所說,畢竟不起一念疑退之心, 至遍滿 , 勸

畏 不得 生彼 佛 國也

四

故

竽 義 殺 。若有後佛出 生十惡等罪 同 何 無 以 故 少差別 ? 一佛一 ,畢竟不犯不行者, 世,豈可 。是故 切 一佛 佛 改前十善、令行十惡也?以 , 所有 所 制 知 , 見 即 即 名 ` 十善 解 切 佛 行 同 • 、十行 制 證 悟 0 如 ` 此道理 隨 果 似 前 順 位 、大 佛 六 推 度之 制 驗 斷 悲

明 知 諸 佛言 行 不 相 違 失

諸 佛 道 同 定

四

同

生彼 縱 國者 令 釋 ,即十方諸佛悉皆同讚、 迦 指 勸 切 凡 夫 , 盡 此 同勸 身 , 專念專 同 證 0 修 何 以故?同 捨 命 以 後

體

罪 證 福 誠 能 迦 其 惡 佛 無 各 陀 立 證

也

0

六惡 二所 諸 佛 化 大 悲 邪 ら い 經 , 同 專 **>** 故 ` 讚釋 念 無 中 信 彌 說 佛 盛 迦 陀 , 釋 所 時 能 名 化 迦 號 , 於 讚 即 指 五 , 是 歎 定 讚彌陀名號 濁 惡時 得 極 樂 切 往 種 佛 生;次下文云,十方各有恒河 、惡 種莊 化 ,勤 世界、惡眾生、惡見 嚴 切 , 又 勵眾生稱念,必得往生 佛 勸 化 即 是一 切凡夫,一日 佛 所 ` 化 惡 沙等諸 煩惱 セ 即 日 彌 即

不三 問所 二同 所 出 上 盡 說 舌 又 十 百 ` 相 年 所 方 , 讚 佛 , 遍 下 覆 等 ` 至 所 三千 , 證 恐畏眾 日 世界 , セ 切 生不信釋 日 , 凡 說 , 夫 誠 ら い , 實言:「汝等眾生 不問 專 一,她一佛 念 罪 彌 福 陀 所 多少 名 說 號 , 即 ` , 時 , 定 共 節 皆 得 同 應 往 久 ら い 信 生 近 同 是 , 時 , 釋 必 但

膏 信 疑 選 也 澤集 也 0 第八章 是故 一佛 三心章 所 說 , 即 切 佛 同 證 誠 其 事 屯 0 此 名 就

法然上人全集

就 行 立 信 次「就行立信」者,然行有二種:一者正行,二者雜行以前

不載,見人得意。二行之中所引,恐繁

迴向發願心 身 口 意業所修 「三者迴向發願心」。言「迴向發願心」者,過去及以今生 世出 世善根,及隨喜他一切凡聖,身口意業所修世

或 出 世善 根 以 此 自 他所修善根 ,悉皆真實深信心中 迴 向 願 生彼

, 故 名 迴 向 發願心」也。

,

如實願生心 此 Ü 深 又 信 迴 向 , 由 發 若 願 金 願 剛 生者, ,不為 必須決定真實心中 切 異見 、異學、別 迴向願 解 、別 , 作 行人 得 生 等之 想

退 , ジ 生 怯 弱 , 迴顧落道, 即失 往生之大益 也。

得念 否佛

見

學

解

行 所

動

亂

破

壞

。唯是決定一心,投正直進,不得聞彼人語

,

即

有進

問往 答生 不得往生,或云:「汝等眾生,曠劫以來,及以今生,身口意業 問曰:若有解行不同邪雜人等來相惑亂,或 種 種 疑

說

難

, 道

行 是 間 各 煩 别 生 我 我 求 惱 潤 所 , 人 求 解 何 , 有 門 行 , 況 火 緣 脫 也 0

0

七惡 福 破 於 見等 念佛 切 罪 , 凡 即入 , 未 聖身上,具 能 彼 無 除 盡 漏 造 , 然 無生之 + 此等 惡 國 ` 五 之罪,繫屬三界惡道,云何 , 永得 逆 ` 四 證 悟 重、謗 不退 位也?」 法 ` 闡 提 破 一生修 戒

五 教益多門 壁 答 眼 可 能 諸 見 成 可信 佛 教 , 行 者 此 , , 等 數 如 越塵沙 事 明 能 , 破 闇 , 稟識 , 空 機 能 緣 含 有 0 隨 , 情非 地 能 載 見 養 0 , 譬 , 水 如 一萬 能 世

二門 隨 緣 起 佛 隨 法 入 不 壞 - 思議 門者 如 之 力 , 即 , 豈 入 悉 無 _ 名 解 種 待 種 脫 益 對 智 慧門 也? 之 法 隨 也 出 即 目 為 門 可 此 者 隨 緣 , 7 即 起 差 出 行

之行 汝 何 , 即 以 乃 非 將 汝 非 所 有緣 求 汝 之 要 之 行 所 愛 障 惑 , 即 於 是 我 汝 有 緣 我 之 之 行 所 亦 非 即

?

然

愛

,

是 故 各 隨 所 樂 而 修 其 行 者 , 必 疾 得 解 脫 也

學

膏

選擇集

第八章

三心章

解 學行 者當知 若 欲學解 , 從 凡至聖 , 乃至 佛 果 切 無 礙

六四

得 學也;若 又白 一切往生人等,今更為行者說一譬喻,守護信心,以防 欲學行者,必藉 有緣 之法,少用 功勞,多得益

外 邪異見之難 0 何者是也?

人向 西 行 譬如 有 人 , 欲向 西行,百千之里

忽然 (中路 , 見有二河,一是火河在南 , 二是水河在 北

河各闊 百 步 ,各深無底 , 南 北 無邊

正 水 火 中 間 ,有 一白 道 , 可 闊 四 五 一寸許

中

間

白 道

水

此 道 從 東岸至西岸 , 亦長百 步

火 /濕燒 其 水 波 浪 交 過 濕 道,其火焰亦來燒道,水 火 相 交,常 無 休 息

競 來 欲 此 殺 人 既 至 空曠迥處,更無人物,多有群賊 惡獸 , 見 此 人單獨

此 怖 死 , 直 走 向西 ,忽然見此大河,即自念言:「此河南

壹 選擇集 第八章 三心章 北 不 見 邊 畔 , 中 間 見一 白 道 , 極是狹小。二岸相去 雖 近 何 由

行?: 今 Ĥ 定 死 不 疑

正 欲 倒 迴 , 群 賊 惡 獸 漸 漸 來 逼

三正

欲

正 欲 南 北 避 走 , 惡 獸 毒 蟲競來 向 我 0

正 欲 向 西 , 尋 道 而 去 , 復 恐堕此 水火二河

必應可度既有此道 死 去 亦 死 當 , 時 惶 種不 怖 , 免死者 不復 可 我寧尋此道 言 , 即自思念:「我今迴亦 , 向 前 而 去 , 死 既 有 此 住

道

必

亦

死

三定

應 可 度 0

作 此 念時 , 東岸忽聞人勸聲:「仁者, 但 決定 尋 此 道 行 , 必

無 死 難 ! 若 住 即 死 0

唤聞 之彌 聲陀 墮 於 水火 又 西 岸 之 難 上 有 人喚言:「汝一心正念直來 , 我能護 汝 ! 眾

不

畏

呼得

法然上人全集

遣 /彼唤 此 既 聞 此 遣彼唤, 即自正當身心,決定尋道直進, 不 生 疑

怯 退 ら い 0

此

或 行 一分二分,東岸群賊等喚言:「仁者迴來!此道險惡不

得 過 ,必死不疑;我等眾無惡心 相 . 向。 _

Ü 念佛 此 人 雖 開喚聲 , 亦 不 迴顧 ,一心直進, 念道 而 行 0

須 臾 即 到 西 岸 , 永離諸難 ,善友相見,慶樂無已

此 是喻 也

次 合喻者:

合喻

言 東 岸 者 , 即 喻 此娑婆之火宅 也。

言 — 岸 者 , 即 喻 極 樂 寶 國 也

群 賊 ` 惡獸詐親」者,即喻眾生六根、 六識、 六塵 、五

陰 四大也 壹、選擇集 第八章 三心章

「無人空 迥澤」者,即 喻常隨惡友,不值真善 知 識 也

意二河白溢

白眾

白 道 言 「水火二河」者,即 喻眾生貪愛如水,瞋憎如火 也

道生 願 ıن، 願 往生心也。乃由貪瞋強故,即喻如水火;善心微故,喻 言中間「白道四五寸」者,即喻眾生貪瞋煩惱中,能生清淨 如 白道

又 「水波常濕道」者, 即喻愛心常起,能染污善 N'S 也

言 又 「火焰常燒道」者, 「人行道 上直 一向 西 者, 即喻瞋嫌之心,能燒功德 即喻 迴諸行 *** 直 一向 之 西 法 方 也 財 也

言 東岸開 人聲 勸 遣 , 尋道 直 西 進 一者 , 即喻釋迦已滅 ,後

意東岸

發遣

人不見,由有教法可尋,即喻之如聲也。

言

「或行一分二分

,

群

賊

等喚

迴」者

,

即

喻別解

`

別行

惡

見 人等 , 妄 說 見解 ,迭 相 惑 亂 , 及 自 造罪 退 失 也 0

言 「西岸上有人喚」者,即 喻彌 陀 願意也

意 西 岸 招

唤

六七

之信此 意順遺 二彼 尊唤 彌 劫 陀 輪 悲 迴 言 ジ , 須 招 迷 臾 唤 倒 自 到 今 纏 西 岸 信 , 無 順 善 由 _ 尊 友 解 脫 相 之 意 ; 見 喜 仰 蒙 不 顧 者 釋 , 水 迦 火 發 即 _ 遣 喻 河 眾 , 指 生 念念 向 久 西 沉 無遺 方 生 , 死 又 , 乘 藉 曠

道陀 願 力 彼 願 力 之 道 , 捨 命 以 後 , 得 生 彼 或 , 與 佛 相 見, 慶喜 何 極 也

,

,

,

,

白彌

迴

向

又

切

行

者

,

行

住

坐

臥

,

三

業

所

修

,

無

問

晝

夜時節

,常作

此

解 , 常 作 此 想 , 故 名 迴 向 發 願 ジ 0

又 言 \neg 迴 向 者 , 生 彼 國 己 , 還 起 大 悲 , 迴 λ 生 死 , 教 化 眾

生 , 亦 名 迴 向 也 0

三

通

攝 Ü 定 結 善 語 又 三 此 ら い 三 既 ら 具 亦 , 通 無 攝 行 定 不 善 成 之義 , 願 行 , 應 既 知 成 , 0 若 不 生 者 , 無 有 是 處 也

往 生 禮 讚 \forall 云 : 問 日 : 今 欲 勸 人 往 生 者

安

ら い

作起安

業行心

起 行 ` 作 業 , 定 得 往 生 彼 國 土也? , 未 知 若 為

發願 說 薄少 專念觀察彼佛 下至十聲一聲等 何等為三? , 私云:所引「三心」者,是行者至要也,所以者何?《經》 Ü 應 答 具 ,流轉三界,不出火宅;今信 三者迴向發願心。所作一切善根,悉皆迴願往生 二者深心。即是真實信心:信知自身是具足煩惱凡夫 一者至誠心。所謂身業禮拜彼佛,口業讚歎稱揚彼佛,意業 知 此三心,必得生也;若少一心,即不得生。如《觀經》 曰:必欲生彼國土者,如《觀經》說者,具三心必得往生。 。凡起三業,必須真實,故名至誠 ,定得往 生 0 乃至一念無有疑 知彌陀本 弘誓願 Ü , Ü 故 , 及 ,故名迴向 名深 稱 ,善根 名 NO. 則云 號 具

壹

選擇集

第八章 三心章

心,即不得生」,明知一少,是更不可。因茲欲生極樂之人,可 **具三心者,必生彼國**」,明知具三,必應得生;《釋》則云「若少

全具足三心也。

出要 者,對真之辭也,謂內假外真也。若夫翻內播外者,亦可足出要 之意,即是內虛外實也;「虛」者,對實之辭也,謂內虛外實者也;「假」 之辭也,謂外示精進相、內即懷懈怠心也。若夫翻外蓄內者,祗應備 意,即是外智內愚也;「賢」者,對愚之辭也,謂外是賢、內即愚也; 進相,內懷虛假」者,「外」者,對內之辭也,謂外相與內心不調之 「善」者,對惡之辭也,謂外是善、內即惡也;「精進」者,對懈怠 。「內懷虛假」等者,「內」者,對外之辭也,謂內心與外相不調 其中「至誠心」者,是真實心也,其相如彼文。但「外現賢善精 次「**深心**」者,謂深信之心,當知:

生死之家,以疑為所止;

涅槃之城,以信為能入。

別行、異學、異見」等者,是指聖道門解、行、學、見也,其餘即是 故今建立二種信心,決定九品往生者也。又此中言「一 切別解

淨土門意,在文可見。明知善導之意,亦不出此二門也。

迴向發願心」之義,不可俟別釋,行者應知

此三心者,總而言之,通諸行法;別而言之,在往生行。今舉通

攝別,意即周矣。行者能用心,敢勿忽諸

壹

第九章 四修章

「念佛行者,可行用四修法」之文

善導《往生禮讚》云:又,勸行四修法,何者為

一者「恭敬修」。所謂恭敬禮拜彼佛及彼一切聖眾等,

故名

恭敬修。畢命為期 ,誓不中止,即是「長時修」。 1恭敬修

2無餘修 讚彼佛及 二者「無餘修」。 切聖眾等 , 所謂專稱彼佛名,專念、專想 不雜餘業,故名無餘修。畢命為期 、專禮 ,誓不 一、專

止 , 即是 「長時修

3無間 修 迴 向 發願 三者 「無間修」。 , Ü 心相續 , 所謂 不 以餘業來間 相續恭敬 禮拜, ,故名無間修;又不以貪瞋 稱名讚歎 , 憶 念觀 察,

,隨犯隨懺,不令隔念、隔時、 隔日,常使清淨,亦名

煩惱

來間

4長時修 無間修。畢命為期,誓不中止,即是「長時修」。

《西方要決》云:但修四修,以為正業。

1 長 1. 時修 者「長時修」。從初發心,乃至菩提,恒作淨因,終無退

轉。

2恭敬修 二者「恭敬修」。此復有五:

聖 人 敬有緣 聖人,謂行住坐臥不背西方,涕唾便痢不向西方也。

像教

菩薩亦得;教者,《彌陀經》等,五色袋盛,自讀教他。此之經 (二) 敬 有緣 像 教 , 調造 西 方 彌 陀像變,不能廣作,但 作一佛二

像 安置室中 ,六時禮懺,香華供養,特生尊重

善知

識

(三)

敬

有緣善

知

識

,謂宣淨土教者,若千由

旬、

十由

旬以來,

並須敬重親近供養。別學之者,總起敬心,與己不同,但知深敬也

同緣 伴 若 生輕 慢得罪無窮 ,故須總敬,即除行障

方 能 化作行 (四) 敬 同緣伴,謂同修業者,自雖障重,獨業不成,要藉良朋 。扶危救厄, 助力 相 資,同伴善緣 ; 深 相保

重

三寶

但想尊 句 之靈 者 箱 依 陪菩薩 篋 所詮 修;住持三寶者 , 盛 像 謂 (五) , 能 容 ; 特 雕 、破 貯 敬 , 三寶 檀 並合 生 可 當見真 戒 ` 解緣,故須珍仰,以 尊承。暫爾觀形,罪消增福;若生少慢,長惡善亡。 繡 , 同 之流 嚴 綺 敬 體 佛。言「法寶」者,三乘教旨,法界所流 ,與 、素質、金容 , 等 别 0 讀 (今淺 相 Ċ 起 誦 ,並合深敬,不能 之時 敬 識作大因 , 、鏤玉 ,身手清潔。言「僧寶」者 勿生慢 發慧基。抄寫尊 緣 ` , 想 圖繒 今 具錄 粗 、磨石 料簡:言「佛寶」 ,為淺行者不果 經 , 恒 、削土 安淨 , 此 , 聖 , 名 室,

3無間 修 三者「無間修」。謂常念佛,作往生心,於一切時,心恒想 壹、選擇集 第九章 四修章

忽聞 不自 然 巧 赴歸國 以 不念爺 精 , 往 譬若有人,被他抄掠,身為下賤,備受艱辛,忽思父母,欲 彌 由;恒 勤 因煩 不倦 娘 ,行裝未辦,猶在他鄉,日夜思惟,苦不堪忍,無時暫捨, 陀慈父 。為計既成,便歸得達,親近父母,縱任歡娛 惱 與魔王而作僕使,驅馳 ,當念佛恩 ,不違 ,壞亂善心,福智珍財,並皆散失,久流生死 弘 願 , 報盡為 , 濟拔群生 期 **六道,苦** , 心 , 日夜驚忙 恒計念 切身 ·,發 N. 。今遇善緣, 心願往 。行者亦 , 所 , 制

4無餘修 令 雜 起 四 者 , 所作之業 「無餘 修し。 , 日 謂專求極樂, 別須修,念佛 禮念彌陀;但諸 誦 經, 不留餘課耳 餘業行 ,

不

四修者,一長時修,二慇重修,三無餘修,四無間修也。而以初長時, 三修 ,若脱其文,若有其意也;更非脱文,有其深意也 私云:四修之文可見,恐繁而 不解,但前文中, 既云四修 。何以得 唯有 知 ?

期 行,皆以長時屬於三修,所令通修也。故三修之下皆結云「畢命為 無餘之行即不可成;無間,若退無間之行即不可成。為使成就此三修 只是通用後三修也;謂:慇重,若退慇重之行即不可成;無餘,若退 ,誓不中止,即是長時修」是也,例如彼精進通於餘五度而已。

如 此愚人多造眾惡

彌陀化佛來迎,不讚歎聞經之善,唯讚歎念佛之行」之文

《觀無量壽經》 云:或有眾生,作眾惡業,雖不誹謗方等經典

,

無有慚愧

。命欲終時

,遇善知識

,

為讚大乘十二

部經首題名字,以聞如是諸經名故 叉手 ,稱南無阿彌陀 佛 ,稱佛名故,除五十億劫生死之罪 ,除卻千劫極重惡業 。智者復教合 0 爾時彼

化觀世音、化大勢至,至行者前,讚言:「善男子,汝

稱佛名故,諸罪消滅,我來迎汝。」

佛即遣化佛、

迎之 汝功

同

經

不 論 開經 之事。然望佛願意者,唯勸正念稱名,往生義疾,不同 《疏》云:所聞化讚 ,但述「 稱佛之功,我來迎汝」,

散之業。如此經及諸部中,處處廣歎,勸令稱名,將為要益也,

應知 0

私云:聞經之善非是本願,雜業故化佛不讚;念佛之行是本願,

較佛 正業故化佛讚歎。加之聞經與念佛,滅罪多少不同也。《觀經疏》云:

問曰:何故聞經十二部,但除罪千劫;稱佛一聲,即除罪五

百萬劫者, 何意也? 除聞 罪經 比稱

之心浮散 心;復教令正念稱名, 答曰:造罪之人障重,加以死苦來逼,善人雖說多經,餐受 ,由心散故,除罪稍 由心重故 輕 。又 , 即能除罪多劫也。 ,佛名是一, 即能攝散以住

第十一章 讚歎念佛章

「約對雜善讚歎念佛」之文

觀世音菩薩、大勢至菩薩,為其勝友;當坐道場 ,生諸佛家

《觀無量壽經》云:若念佛者,當知此人,則是人中芬陀利華;

顯念佛三昧功能超絕 同 經 《疏》云:從「若念佛者」,下至「生諸佛家」以來, 實非雜善得為比類,即有其五:

專念佛名 明專念彌陀佛名 0

正

明指讚能念之人 0

芬陀利譬 三明若能相續念佛者,此人甚為稀有,更無物 可以方之 , 故

華」,亦名人中「上上華」,亦名人中「妙好華」;此華相傳名蔡 引芬陀利為喻。言「芬陀利」者,名人中「好華」,亦名「稀有

五 種嘉譽 華是 '。若「念佛者」,即是人中「好人」,人中「妙好人」,人中

上上人」,人中「稀有人」,人中「最勝人」也。

二尊 影護 也。 四 明專念彌陀名者,即觀音勢至,常隨影護,亦如親友知

識

往 生淨 土 五 明 今生既蒙此益,捨命即入諸佛之家,即淨土是也。 到 彼

長時 聞 法 , 歷事供養 为因 圓 **型果滿** , 道場之座豈賒 0

歎之,釋家有何意云「實非雜善 私問曰:《經》云 「若念佛者, ,得為比 當知此 類 人 等 ?相對雜 , 雖約念佛者而讚 善善 , 獨 歎 念

佛乎?

佛功超餘善諸行?然則「念佛者,即是人中好人」 念佛行 答曰:文中雖隱 , 而於 其 中 , 獨標念佛 義意是明 , 喻芬 0 所以知者 陀 利 0 非待雜善 , 此經既說定散諸 者,是待惡而所 , 云何能 善 顯 並 念

顯 以

念雜善

者,是待下下而所讚也;言「人中稀有人」者,是待常有而所歎也; 美也;言「人中妙好人」者,是待粗惡而所稱也;言「人中上上人」 言「人中最勝人」者,是待最劣而所褒也。

問曰:既以念佛名「上上者」,何故不說於上上品中,至下下品

而說念佛乎?

藏 非中道府藏之藥即不能治;今此五逆重病淵源 罪,故為極惡最下之人而說極善最上之法 之人也,而能除滅逆罪,餘行所不堪;唯有念佛之力,堪能滅於重 集》云「隨其勝劣,應分九品」是也。加之,下品下生是五逆重罪 ||公:「第三法寶者,所謂過去無量諸佛所說正法,及我今所說 非此藥者,何治此病?故弘法大師《二教論》 答曰:豈前不云「念佛之行,廣亙九品」,即前所引《往生要 0 例如彼無明淵源之病 ,亦此念佛靈藥府 引《六波羅蜜經》

譬 銷 若 者 情 諸 相 四 大 所 滅 重 彼 乘 大 謂 阿 如 , , , , 乳 · 真 弟 循 令 隨 有 而 毗 八 , ` 情 實 得 速 環 為 所 子 萬 達 入 酪 智 久 應 重 研 彼 磨 疾 不 四 聞 慧 覈 住 度 解 能 說 千 , 受持 生 , 離 素 而 四 脫 五 , , 於 諸 究 酥 而 無 呾 為 般 耳 , 妙 竟 於 纜藏; 若 間 為 頓 契 說 ` ,皆悉憶 法 我 熟 甚 彼 波 悟 罪 之 蘊 經 法 深 羅 酥 說 涅 ` 0 , 乃 ` 若 ,執著 若 及 調 蜜多 謗 毗 槃 , 持 伏 妙 而 彼 彼 至 方 奈 , 等 ` 有情 ,攝為五分:一 為 耶 有情樂處 , 五 醍 調 而 分 對 彼 藏 伏 醐 為 經 别 法 樂習威 說 陀羅尼 ; 彼 ` 純 0 , ` 若 契 熟有 阿 說 般 而 闡 毗 彼 山 經 諸 若 為 提 達 有情 門 儀 林 緣 如 陀 彼 , 磨藏 竽 或 素呾 乳 羅 , , 0 眾生,而 說 常 樂 此 頀 尼 復 般 ;若 五 持 居 調 種 說 藏 有 若 纜,二 伏 種 正 正 閒 種 情 波 0 令 彼 藏 重 法 法 寂 如 此 造 羅 酪 有 阿 罪 , 教 , , 毗 , $\overline{\mathcal{H}}$ 諸 蜜 修 情 分 難 奈 惡業 一多藏 法 對 使 味 樂 别 靜 化 陀 藏 耶 和 習 性 慮 法 得 有 竽 ,

壹、選擇集 第十一章 讚歎念佛章

持 教 味 門者 者 乳 如 彼 , 契 酪 生 經等中最為第 ` 酥 酥 , 中 大 乘 微 妙第 般若猶 如 ,能除重罪 , 熟 能 除諸 酥 ,總持 病 ,令諸眾 ,令諸有 門者 譬 情身 生解脫生死 如 醍 Ċ 醐 安 樂 醍 醐 0 總 速 之

證

涅

槃

,

安樂法

身

難療 佛三昧醍醐之藥者 。念佛亦然 此 中五無間罪者,是五逆罪也,即非醍醐妙藥者,五無間病甚為 ,往生教中,念佛三昧是如總持,亦如醍醐 , 五逆深重病甚為難治 , 應知 0 ,若非念

問 若爾者 , 下品上生是十惡輕罪之人 , 何故說念佛乎?

念佛三昧

,重罪尚滅

,何況輕罪哉!餘行不然

,或有滅

輕

如阿 而 不 滅重 伽陀藥 五. 逆迴心通於上上, , 或有消 ,遍治 切病 而 不消二。念佛不然 ,故以念佛為王三昧 讀誦妙行亦通下下,十惡輕罪 , 輕重兼滅 0 凡九品配當 , 、破戒次罪 切 遍 , 是 治 往 譬

八四

九九八十一品也。加之迦才云「眾生起行即有千殊,往生見上亦有 萬別也」 各通上下,解第一義、發菩提心亦通上下。一法各有九品,若約品即 ,莫見一往文而起封執。

其中念佛,是即勝行,故引芬陀利以為其喻,譬意應知 0

加之念佛行者,觀音勢至,如影與形,暫不捨離,餘行不爾

又,念佛者捨命以後,決定往生極樂世界,餘行不定

凡流五種嘉譽,蒙二尊影護,此是「現益」也;亦往生淨土,乃

至成佛,此是「當益」也。

當益

現益

始終 兩 益 又,道綽禪師於念佛一行,立「**始終兩益**」 念佛眾生攝取 不捨 ,壽盡必生,此名「始益」。言「 。《安樂集》云: 終益

滅 者 度 , ,般涅槃時, 依 觀音 1授記 唯有觀音、勢至住持安樂, 經》云 阿 彌 陀 佛 住 世長久 , 接引十方, 兆 載永劫 其 亦 佛 有

壹 、選擇集 第十一章 讚歎念佛章

終益也。 有一向專念阿彌陀佛往生者,常見彌陀,現在不滅」,此即是其 度,亦與住世時節等同。然彼國眾生,一切無有睹見佛者,唯 當知念佛有如此等「現當」二世、「始終」兩益,應知。

滅

第十二章 付囑念佛章

「釋尊不付囑定散諸行 ,唯以念佛付囑阿難」之文

《觀無量壽經》云:佛告阿難,汝好持是語,持是語者,即是持

名立 彌 陀名號 同 經 ,流通於遐代。上來雖說定散兩門之益,望佛本願 《疏》云:「從佛告阿難汝好持是語」以下 , 正 明付

唯囑稱

無量壽佛名

在眾生一向專稱彌陀佛名。

私云:案疏文有二行:一定散,二念佛。初言定散者,又分為二:

一定善,二散善。

四者寶樹觀,五者寶池觀,六者寶樓觀,七者華座觀,八者像想觀 初就「定善」有其十三:一者日想觀,二者水想觀,三者地想觀

定善

九者阿彌陀佛觀,十者觀音觀,十一者勢至觀,十二者普往生觀,十 三者雜想觀。具如經說。縱令無餘行,或一或多,隨其所堪,修十三

,可得往生。其旨見經,敢莫疑慮。

深信因果,讀誦大乘,勸進行者。」 殺,修十善業;二者受持三歸,具足眾戒,不犯威儀;三者發菩提心, 初「三福」者,《經》曰:「一者孝養父母,奉事師長,慈心不 次就「**散善**」有二:一者三福,二者九品。

孝養者,如 「孝養父母」者,就此有二:一世間孝養,二出世孝養也。 《孝經》等說;出世孝養者,如律中生緣奉仕法 世間

間 淨土二門等師也。縱令無餘行,以孝養奉事為往生業也。 師 者,教仁、義 奉事師長」者,就此又有二:一世間師長,二出世師長也。 、禮 、智、信等師也;「出世師」者,教聖道、 一 世

慈心不殺,修十善業」者,就此有二義:一者初「慈心不殺」

故知正是十善一句也。縱令無餘行,以十善業為往生業也。 謂初「慈心不殺」者,此非四無量之中慈無量,是指十善之初不殺 瞋 不邪淫,四不妄語,五不綺語,六不惡口,七不兩舌,八不貪,九不 四無量心為往生業也。次「修十善業」者,一不殺生,二不偷盜,三 者,是四無量心中初慈無量也,即舉初一攝後三也。縱令無餘行,以 ,十不邪見也。二者合「慈心不殺」「修十善業」二句而為一句,

受持三歸」者,歸依佛法僧也,就此有二:一者大乘三歸,二

者小乘三歸也。

具足眾戒」 者,此亦有二: 一者大乘戒,二者小乘戒也。

不犯威儀」 者,此亦有二:一者大乘,謂有八萬;二者小乘,

請有三千

膏 選擇集 第十二章 付囑念佛章

勝義 遍該顯密,意氣博遠,詮測沖邈。願諸行者莫執一遮萬,諸求往生之 言雖 具如彼宗章疏等說。又有善導所釋菩提心,具如疏述。發菩提心,其 彼 通、別、圓是也,具如《止觀》說。真言即有三種菩提心,謂行願 《菩提心義》及《遊心安樂道》等說。三論、法相,各有菩提心, 各須發自宗菩提心。縱令無餘行,以菩提心為往生業也。 、三摩地是也,具如《菩提心論》說。《華嚴》亦有菩提心,如 一,各隨其宗 **發菩提心**」者,諸師意不同也。天台即有四教菩提心,謂藏 ,其義不同。然則「菩提心」之一句,廣亙諸 經經 `

間因 即四 諸家不同,且依天台。謂《華嚴》 果」 聖因果也, 深信因果」者,就此有二:一者世間因果,二者出世因果 者,即六道因果也,如《正法念經》 如諸 大小乘經說 。若以此因果二法 者,說佛、菩薩二種因果;《阿含》 說。 ,遍攝諸經者, 出世因果」 者

0

一 世

者,說通、別、圓因果;《法華》者,說佛因佛果;《涅槃》者,復說 四乘因果也。然則「深信因果」之言,普遍該羅於一代矣!諸求往生 ,說聲聞、緣覺二乘因果;方等諸經者,說四乘因果也;般若諸經

,縱令無餘行,以深信因果為往生業也。

漢地之經,而今就翻譯將來之經而論之者。《貞元入藏錄》中,始自 佛意廣指一 行者,即是舉披讀、諷誦二種法行,顯書寫、供養等八種法行也。「大 即是五種法師之中,舉轉讀、諷誦二師,顯受持等三師 乘」者,簡小乘之言也,非別指一經,通於一切諸大乘經。謂 大般若經》六百卷,終於《法常住經》《顯密大乘經》,總六百三十 。又於已結集經,或有隱龍宮不流布人間之經,或有留天竺未來到 **讀誦大乘**」者,分而為二:一者讀誦,二者大乘。 代所說諸大乘經,而於一代所說 ,有已結集經 。若約十種法 「讀誦」者, ,有未結集 切者,

等及以《涅槃經》等以為往生業。是則淨土宗《觀無量壽經》意也。 或受持讀誦遮那教王及以諸尊法等以為往生業,或解說、書寫般若、方 各隨其意樂,或讀誦《法華》以為往生業,或讀誦《華嚴》以為往生業, 七部,二千八百八十三卷也,皆須攝「讀誦大乘」之一句。願西方行者,

問曰:顯密旨異,何顯中攝密乎?

經限,故攝「讀誦大乘」一句也。 答曰:此非云攝顯密之旨,《貞元入藏錄》中同編之,盡入大乘

問曰:爾前經中何攝《法華》乎?

答曰:今所言攝者

,非論權實

、偏圓等義,「讀誦大乘」之言,

般若、《法華》《涅槃》等諸大乘經也 以後諸大乘經是也。唯云大乘而無選權實,然則正當《華嚴》、方等、 普通前後大乘諸經 。前者,《觀經》 以前諸大乘經是也;後者,王宮

勸進行者」,謂勸進定散諸善及念佛三昧等也。

次「九品」者,開前三福為九品業,謂:

九品

「上品上生」中言「慈心不殺」者,即當上世福中第三句;次

乘」者,即當上行福中第三句「讀誦大乘」;次「修行六念」者,即

具諸戒行」者,即當上戒福中第二句「具足眾戒」;次「讀誦大

上第三福中第三句之意也。

「上品中生」中言「善解義趣」等者,即是上第三福中第二、第

三意也。

「上品下生」中言「深信因果、發道心」等者,即是上第三福第

第二意也

中品上生」中言「受持五戒」等者,即上第二福中第二句意

也。

工明代喔

念

中品中生」中言「或一日一夜受持八戒齋」等,又同上第二福

之意也。

「中品下生」中言「孝養父母,行世仁慈」等者,即上初福第

一、第二句意也。

·下品上生」者,是十惡罪人也,臨終一念,罪滅得生。

下品中生」 者,是破戒罪人也,臨終聞佛依正功德,罪滅得生。

,尋常之時唯造惡業,雖不求往生,臨終之時始遇善知識,即得往 下品下生」者,是五逆罪人也,臨終十念,罪滅得生。此之三

生。若準上三福者,第三福大乘意也。

品

定善散善,大概如此文,即云「上來雖說定散兩門之益」是也。

正明付囑彌陀名號,流通於遐代」者,凡此經中,既雖廣說定散 次「念佛」者,「專稱彌陀佛名」是也,念佛義如常。而今言

壹、選擇集 第十二章 付囑念佛章

九四

阿難 諸行,即不令以定散付囑阿難流通後世,唯以念佛三昧一行即使付囑 ,流通遐代也。

須拾· 囑深業 業者,具足眾戒 經 須捨淺觀,付囑深觀,就中第九觀是阿彌陀佛觀也,即是觀佛三昧也, 日想水想是也;其深觀者,始自地觀,終於雜想觀,總十 觀 ,三福業中,有淺有深:其淺業者,孝養父母,奉事師長也;其深 佛 問曰:何故以定散諸行而不付囑流通乎?若夫依業淺深,嫌不付 十二觀 。若依觀淺深,嫌不付囑 三昧為宗 ,付囑觀佛三昧也。 ,發菩提心,深信因果,讀誦大乘也。須捨淺業 , 亦念佛三昧為宗 ,十三觀中,有淺有深:其淺觀者 就 中同 0 疏 既以二行為一 ·玄義分》 中云 經宗 一觀是也 , 何廢 , 付 此

答曰:既云「望佛本願, 意在眾生一向專稱彌陀 佛名 定

觀佛三昧而付囑念佛三昧哉?

故不付囑;念佛三昧是佛本願,故以付囑 散諸行非本願,故不付囑。亦於其中觀佛三昧雖殊勝行,非佛本願 雙卷經》 四十八願中第十八願也。言「一向專稱」者,指同經三 。言「望佛本願」者,指

輩之中「**一向專念**」也。本願之義,具如前辨。

問曰:若爾者,何故不直說本願念佛行,煩說非本願定散諸善乎? 答曰:本願念佛行,《雙卷經》 中委既說之,故不重說耳。又說定

終得三昧之勝利 往生之願 說上,若無三說,何顯 散 立而說 ,為顯念佛超過餘善;若無定散,何顯念佛特秀?例如 。但定散諸善,皆以難測,凡定善者,夫依正之觀, ,指掌而速疾。或一觀之力,能袪多劫之罪愆;或具憶之功 0 然則求往生之人,宜修行定觀,就中第九真身觀 《法華》 第一?故今定散為廢而說 懸鏡而照臨 ,念佛三昧為 《法華》秀三

是觀佛三昧之法也。行若成就者,即見彌陀身,見彌陀故得見諸佛;

見諸佛故現前授記 , 此觀利益最深 也。

法尚以不付囑,何況於日想、水想等觀乎!然則十三定觀,皆是所不 法,嫌觀佛法而不付囑阿難,而選念佛法即以付囑阿難 付囑之行也。然世人若樂觀佛等,不修念佛,此非唯遠乖彌陀本願 然今至《觀經》 流通分,釋迦如來告命阿難 ,使付囑流通往生要 ,觀佛三昧之

次散善中,有大小「**持戒**」行,世皆以為持戒行者是入真要也,

破戒之者不可往

生

亦是近違釋尊付囑

,行者宜商量

即不可往生 又有「**菩提心**」行,人皆以為菩提心是淨土綱要,若無菩提心者

理求佛土 又有 '「解第 若無理觀者不可往生 義 行 ,此是理觀也,人亦以為理是佛源 ,不可離

神咒也

行者不可往生。就此有二:一者持經,二者持咒。持經者,持《般若》 法華》等諸大乘經也;持咒者,持隨求、尊勝、光明、 又有「**讀誦大乘**」行,人皆以為讀誦大乘經即可往生,若無讀誦 阿彌陀等諸

願行 唐捐哉 釋尊付 今又善 即是非彌陀本願之故也。亦所以付囑念佛者,即是彌陀本願之故也 所欲之行也,以此等行,殆抑念佛。倩尋經意者,不以此諸行付囑流 通,唯以念佛一行即使付囑流通後世。 凡散善十一,人皆雖貴 導和 囑之行也 ! 當 尚 知隨 所以廢諸行 他之前 0 故 知諸行非機失時 , 雖 ` (,而於其中,此「**四個行**] ,當世之人殊 歸念佛者 暫開定散 門 , , 應知釋尊所以不付囑 念佛往生當 , 非啻為彌陀本願之行, 隨自之後 機得時 , 還 閉定散門; , 諸 感應豈 行 亦是 者

開

以後永不閉者,唯是念佛一

門。彌陀本願,釋尊付囑,意在此矣

九

行者應知。

及法滅百歲之時焉 末法已然,何况正法、像法哉!故知念佛往生,道通正像末之三時, 之時也,是則「舉遐攝邇」也。然則法滅之後猶以然也,何況末法哉! 亦此中「遐代」者,依《雙卷經》 0 意,遠指末法萬年後之百歲

第十三章 多善根章

「以念佛為多善根,以雜善為小善根」之文

《阿彌陀經》云:

不生 不可以少善根福德因緣得生彼國

少善

念佛得生 舍利弗,若有善男子、善女人,聞說阿彌陀佛,執持名號,若

日,若二日,若三日,若四日,若五日,若六日,若七日,一心不亂:

其人臨命終時, 阿彌陀佛與諸聖眾現在其前

是人終時,心不顛倒 ,即得往生阿彌陀佛極樂國土。

善導釋此文云:

極 故使如來選要法,教念彌陀專復專。 樂無為涅槃界 , 隨 緣雜善恐難 生;

壹 選擇集 第十三章 多善根章

七日 七夜心無間 , 長時起行 倍皆 然 0

臨 終聖眾持華現 ,身心踴躍 坐金 道 0

坐 時即得無生忍 ,一念迎將 至 一佛前 0

法 侶將衣競來著,證得不退入三賢

私云:「不可以少善根福德因緣 ,得生彼國」 者,諸餘雜行者

難生彼國,故云「隨緣雜善恐難生」 「少善根」者,對多善根之言也。

多善根也。故 《龍舒淨土文》云: 然則雜善是少善根也,念佛是

「襄陽 石刻 阿彌陀經》, 乃隋陳仁稜所書,字畫清婉

多慕玩 自 心不亂 ے 而下云:『專持名號 ,以稱名故 , 諸罪

消滅 ,即是多善根福德因緣 0 ட 今世傳本脫此二十一字。

非啻有「多少」義,亦有「大小」義,謂雜善是小善根也,念佛

大多小少

是大善根也;亦有「勝劣」義,謂雜善是劣善根也,念佛是勝善根也,

其義應知。

第十四章 諸佛證誠

六方恒沙諸佛,不證誠餘行 , 唯證誠念佛」之文

諸

念佛 佛 必 同 生 證 竽 滅 後 自 下 來 得 至 諸 , 佛 善導 生 迎 セ 接 日 切 , 若 皆 造 , ` 《觀念法門》云:又如《彌陀經》 罪 不 即 舒 得 舌 依 日 凡 此 往 夫 , 十 遍覆三千世界, 證得 生 , 但 ° 聲 生者 迴 ` 如 Ξ ジ 上六 聲 念 , 六方諸佛舒 • 阿 方等佛舒 彌 說 聲等; 陀 誠實言:「若佛在 佛 , 命 舌 舌 願 云:六方各有恒 欲終時 , , 生 定 淨 出 為 土 口 凡 , , 夫 世 以 佛 上 後 作 盡 與 若 證 聖 百 終不 佛 河 眾 年 滅 罪 沙

南 西 北 同 方及上下,一一方如恒 往 生 禮 讚》 引 阿 彌 河沙等諸佛,各 陀 經 云:東方 於本 如 恒 國 河 出 沙 其 竽 舌 諸 相 佛 , ,

還

口

自

然

壞

爛

0

壹 選擇集 第十四章 諸佛證誠章

七日及 所護念經》。云何名「護念」?「若有眾生,稱念阿彌 遍覆三千大千世界,說誠實言:汝等眾生,皆應信是《一 一日,下至十聲,乃至一聲、一念等,必得往生;證誠此 陀 切 佛,若 諸 佛

事 故 名《護念經》。」

又云:

之偶 專稱

六方如來舒舌證 , 專稱名號至西方;

到 彼華 開 聞 妙法 , 十 地 願 行 自 然 彰

同

觀

經

疏》

引

阿彌

陀

經》云:又,十方佛等恐畏眾

生不

信 釋 迦 佛所說 , 即 共 同心同時,各出舌 相 ,遍覆三千世界,說

實言: ,不問罪福多少,時節久近,但能 「汝等眾生 ,皆應信是釋迦所說 、所讚 、所證: 一切凡

上盡百年,下至一日、七日,

專念得生 一心專念彌陀名號,定得往生,必無疑也。」

夫

誠

同 ジ 心念佛莫生 《法事讚》云:

之心 偈心

三業專心 無雜亂 疑 , , 六方 百寶蓮華應 如來 證 時 不虚 見

法 照禪師《淨土五會法事讚》云:

萬行之中為急要 ,迅速無過淨土門;

之偈為要

不但本師金口說,十方諸佛共傳證 0

私問曰:何故六方諸佛證誠,唯局念佛一行乎?

證 誠 念佛

答曰:若依善導意,念佛是彌陀本願,故證誠之;餘行不爾,故

無之也。

問曰:若依本願證誠念佛者,《雙卷》《觀經》 等說念佛時,何不

證誠乎?

答曰:解有一 一義

解云:《雙卷》《觀經》等中,雖說本願念佛,而兼明餘行,故

不證誠;此經一向純說念佛,故證誠之。

二解云:彼《雙卷》等中,雖無證誠之言,此經已有證誠。例此

思彼,於彼等經中所說念佛,亦應有證誠之義。文在於此經,義通於

彼經。故天台《十疑論》云:

極樂世界 迦 佛說 , 證 又,《阿彌陀經》《大無量壽經》《鼓音聲陀羅尼經》等云:「釋 誠 此經時 0 切眾生念阿彌陀佛,乘佛本願大悲願力故 ,有十方世界各恒沙諸佛,舒其舌 相 ,遍覆三千世 ,決定得生

第十五章 護念章

——「六方諸佛,護念念佛行者」之文

恒 諸惡鬼神得 日 河沙等佛共來護念,故名 セ 夜及盡 觀念法門》云:又如《彌陀經》 便 一生,一心專念阿彌 , 亦 無横 病、横 《護念經》。《護念經》意者 死 、横有厄難 陀 佛, 願 說,若有男子、女人 往 , 生者,此人常得六方 切災障 ,亦不令 , 自 然消

護念經

散;除不至

Ü

所 護念 往 , 故 生 名《護念經》。今既有此增上誓願可憑 禮讚》云:若稱佛往生者,常為六方恒河沙等諸 ,諸佛子等 佛 之

何不勵意去也?

私問曰:唯有六方如來,護念行者,如何?

六方

如來

化 菩 薩

夜 云:《十往生經》云:若有眾生,念阿彌陀佛, 即遣二十五菩薩擁護行者,若行、若坐、若住、若臥、若晝、若 ,一切時,一切處,不令惡鬼惡神得其便也。 答曰:不限六方如來,彌陀、觀音等亦來護念,故《往生禮讚》 願往生者,彼佛

須至 處 者 與前二十五菩薩等 , ,彼佛即遣無數化佛,無數化觀音、勢至菩薩 若畫若夜 じ 又 求往 如《觀 ,常不離行者。今既有斯勝益可憑 經》(意)云:若稱、禮、念阿彌陀佛,願往生彼 ,百重千重圍 繞行者,不問行 住 , ,護念行者 願 坐 臥 諸行者 切

復

國

時

又, 觀念法門》云:

觀音、勢至常與行人作勝友知識,隨逐影護 又 如《觀經》下文(意):若有人至 心常念阿彌陀佛及二菩薩 0

壹 選擇集 第十五章 護念章

天八部 此念彌 又云:又如《般舟三昧經・行品》中說云,佛言:若人專行 陀佛三昧者,常得一切諸天及四天大王、龍神八部隨逐影

諸

品》 中說 0

頀

,

愛樂

相見,永無諸惡鬼神、災障厄難橫

加惱

亂。具

如《護持

蒙 彌 陀加念,得除罪障。又蒙佛與聖眾常來護念,即得延年轉壽。 又云:除入三昧道場,日別念彌陀佛一萬,畢命相續者

即

五

濁

增

時

多

疑

謗

,

道

俗

相

嫌

不

用

聞

0

彌

陀

名

0

釋迦如來

,

以彌陀名號

,

慇懃付囑舍利弗等」之文

阿修羅等 《阿彌陀佛經》云:佛說此經已,舍利弗及諸比丘,一 ,聞佛所說 ,歡喜信受 ,作禮而去 0 切世間天

善導 世尊說法 《法事讚》 泛 時將了 釋此 , 慇 懃 文云: 付囑

見 有修 行 起 瞋 毒 , 方 便 破 壞 競 生 怨 0

如 此 生 盲 闡 提 輩 , 毁 滅 頓 教 永 沉 淪 0

超 過 大 地 微 塵 劫 , 未 可 得 離 三 途 身 0

大 眾同 ジ 皆 懺 悔 , 所有破 法罪 因 緣 0

壹 選擇集 第十六章 慇懃付囑章

三選 選 擇

留教。

「選擇本願」者,念佛是法藏比丘於二百一十億土中所選擇往

先,《**雙卷**經》中有三選擇:一選擇本願,二選擇讚歎,三選擇

私云:凡案三經意,諸行之中選擇念佛以為旨歸

生之行也,細旨見上,故云選擇本願也。 二「選擇讚歎」者,上三輩中,雖舉菩提心等餘行,釋迦即不讚

也。 歎餘行,唯於念佛而讚歎云「當知一念,無上功德」,故云選擇讚歎

法 故云選擇留教也。 三「選擇留教」者,又上雖舉餘行諸善, 釋迦選擇,唯留念佛

次《觀經》中又有三選擇:一選擇攝取,二選擇化讚,三選擇付

三選擇

囑

選擇攝 取」者 ,《觀經》 之中,雖明定散諸行 , 彌陀光 明唯

照念佛眾生,攝取不捨,故云選擇攝取也。

佛選擇念佛云「汝稱佛名故,諸罪消滅,我來迎汝」 二「選擇化讚」者,下品上生人,雖有聞經、稱佛二行,彌陀化 ,故云選擇化讚

三「選擇付囑」 者,又雖明定散諸行,唯獨付囑念佛一 行 , 故云

選擇付囑也。

也

一小

選經 擇 雖 多說往生之諸行, 次 《阿彌陀經》 六方諸佛 中有一選擇,所謂 , 於諸行而不證誠;至此經中 「選擇證誠」 也。 已於諸經中 , 說念: 佛

往生,六方恒沙諸佛各舒舌覆大千,說誠實語而證誠之,故云選擇證

誠也。

壹、選擇集 第十六章 慇懃付囑章

_ _ 加之《般舟三昧經》

中又有

選擇

,

所謂

「選擇我名」

也

彌

一般

選择

陀自 「說言「**欲來生我國者,常念我名,莫有休息**」,故云選擇我名也。 本願 、 攝 取 **、我名、化讚**」,此之四者,是彌陀選擇也

讚歎、留教、付囑」,此之三者,是釋迦選擇也

證誠」者,六方恒沙諸佛之選擇也

然則釋迦、彌陀及十方各恒沙等諸佛,同心選擇念佛一行,餘行

不 爾 ,故知三經俱選念佛以為宗致耳

計 <u>:</u>也夫:

集大意總結要文 (三選文)

欲入淨土門 欲速離生死 <u>,</u> , 正雜二行中 種勝法中 , ,且擱聖道門 且拋諸雜行 , , 選應 選入淨土門 歸 正 一行 0 0

欲修於正行 正 助二業中 , 猶傍 於)助業 , 選 應 專 正 定 0

正定之業者 ,即是稱佛名 ,稱名必得生 , 依佛本願故 0

門章疏,何不依彼等師,唯用善導一師乎?

問曰:華嚴、天台、真言、禪門、三論、法相諸師,各造淨土法

其宗,故不依彼等諸師也。善導和尚偏以淨土而為宗,而不以聖道為 答曰:彼等諸師雖造淨土章疏,而不以淨土為宗,唯以聖道而為

宗,故偏依善導一師也。

答曰:此等諸師雖宗淨土,未發三昧,善導和尚是三昧發得之人

問曰:淨土祖師其數又多,謂弘法寺迦才、慈愍三藏等是也,何

不依彼等諸師,唯用善導一師哉?

也;於道既有其證 ,故且用之。

發三昧

問曰:若依三昧發得者,懷感禪師亦是三昧發得之人也,何不用

、選擇集 後跋 歎歸善導

壹

四

善導是師 答曰:善導是師也,懷感是弟子也,故依師而不依弟子也。況師

資之釋,其相違甚多,故不用之。

問曰:若依師而不依弟子者,道綽禪師者是善導和尚之師也,抑

又淨土祖師 也,何不用之?

入定,觀當得生否?導即入定,須臾報曰:「師當懺三罪,方可 日不萎悴,即得往生。依之七日,果然華不萎黃 曰:「道綽念佛,得往生否?」導令辨一莖蓮華,置之佛前 答曰:道綽禪師者雖是師 ,未發三昧,故不知往生得否。問善導 ,綽歎其深詣 ,行道七 ; 因 請 '往生:

罪,於一 營造屋宇,損傷蟲命。師宜於十方佛前懺第一罪,於四方僧前懺第二 者師嘗安佛尊像在檐牖下,自處淨房;二者驅使策役出家人;三者 切眾生前懺第三罪。」綽公靜思往咎,皆曰 |不虛 ,於是洗心

悔謝,訖而見導,即曰:「師罪滅矣!後當有白光照燭,是師往生之

三罪

相 也。 往生傳 修 0

善導盛德 況又時人諺曰: 爰 知善導和尚者,行發三昧 「佛法東行 以來,未有禪師盛德矣!」絕倫之譽,不 ,力堪師位,解行非凡,將是曉矣!

可 得而稱者 歟!加之,修錄 《觀經》文義之刻,頗感靈瑞,屢預聖化 0

即 彼 《疏》 第四卷奥云:

證定

疏

既蒙

聖冥加

,然造經科文,

舉世而稱

「證定疏」

,人貴之如佛經法

,

請

證

敬

白

切

有緣

知

識

等

,

余

既是

生死

凡

夫

,

智慧淺

短

,

然

佛

教

無 幽 歸 微 命 , 盡 不 敢 虚 空遍 輒 生 異 法 界 解 , 遂 切 Ξ 即 標 寶 心 , 釋 結 迦牟尼 願 , 請 佛 求 靈 ` 阿 驗 彌 , 陀 方 佛 可 造 觀 ら い 音 0 勢 南

恒定古今 要 者 義 , , 願於夢中得見如上所願一切境界諸相。 楷 定古今。 若 稱三世諸 佛 釋 迦 佛 ` 阿 於佛像前結 彌 陀 佛等 大 願 悲願 É

楷觀

至

,

彼

土

諸

菩

薩

大

海

眾

及

切

莊

嚴

相

竽

0

某

今欲

出

此

觀

經

壹 選擇集 後跋 歎歸善導

日 别 誦 阿 彌陀 經》三遍,念阿 彌陀佛三萬遍,至心 發願

證 立 , 或 重 , 種 即 語 於 當夜 或 種 光 默 ,或 明 見 西方空中如 ,下照於地 動 身手,或 , 地 上諸 住 不動 如金 相 境界悉皆顯現,雜色寶山百 色。中有諸佛菩薩 者 。既 見此 相,合掌立 , 或 坐或 重

第二 證 量 久 八乃覺 自 此 以 ,覺已 後 ,每夜夢中,常有一僧而 不勝 欣喜 , 於 即 條錄 義 來 門 , 指 授玄義科文, 既 了

第三 夢僧 證 指授 更不復見 後時 脫 本竟已 ,復更至 ジ , 要 期 セ 日 , 日 别 誦 阿 彌 陀 經》

十 遍 , 念 阿 彌 陀佛三 一萬遍 0 初夜後 夜 , 觀 想彼 佛國 土 莊 嚴 竽 相

乘 誠 白 ジ 歸 駱 命, 駝 , 一如上法。當夜 來前 見勸:「師當努力,決定 即見三具磑 輪,道邊獨 往 生,莫作 轉。 退 忽有 轉; 此界

期 穢 , 不 惡多苦 敢生於懈慢之心。」云云。 不勞貪樂 。」答言:「大蒙賢者好心視誨,某畢命為

總 結

藏

,

謹

以

申

-呈義

後

,

被

聞

於末

代

0

願

使

含

靈

,

聞

之

生

信

,

有

識

睹

隱

僧 圍 繞 第 二夜 , 亦 各 見 坐 一 阿 彌 寶樹 陀 佛 下; , 身 佛 真 樹 金 上 色 乃 , 在 有 天 七 寶樹 衣 掛 繞 下 金 0 蓮 正 華 面 向 上 坐 西 十

礙 0 既 得 此 相 己 , 即 便 休 止 , 不 至 セ 日

掌

坐

觀

第

Ξ

夜

見

兩

幢

杆

,

極

大

高

顯

,

旛

懸

五

色

,

道

路

縱

横

,

人

觀

無

上 來 所 有靈 相者,本 心 為 物 , 不 為 己 身 0 既蒙 此 相 , 不 敢

看 者 西 菩 歸 提 0 眷屬 以 此 功德 ,作真 , 善 迴 知 施 眾 識 生,悉發菩提心 , 同歸 淨 國 , 共成 , 佛道 慈 Ċ 相 0 此 向 義 , 己 佛 請證 眼 相

定 竟 , — 句 _ 字不可 加 减 , 欲 寫 者 一如 經 法 , 應 知 0

陀傳說 應 行 現 人 靜 , , 以善 必 爾 須珍 者 導 可 敬矣 謂 《觀經疏》 此疏是 ! 就 中每 者,是西方指南 彌陀傳說 夜夢中有 __ 僧指 ; 何況大唐相傳云 , 授 行 玄 者 義 目 足 僧 也 者 恐 然 善導 是 則 西方 彌 是 陀

彌

陀 直說 彌陀化身 也 , 爾者可謂又此文是「彌陀直說」 。既云「欲寫者

如經法」,此言誠乎!

本地 彌 陀 俯訪垂跡者,專修念佛之導師也,三昧正受之語,無疑於往生。 仰討本地者,四十八願之法王也,十劫正覺之唱,有憑於念佛;

本跡雖異,化導是一也。

垂

跡善導

唯事念佛 以來,至於今日,自行化他,唯縡念佛。然則希問津者,示以西方通 於是貧道者,披閱茲典,粗識素意,立捨餘行,云歸念佛。自其

津;適尋行者,誨以念佛別行。信之者多,不信者尠

當知:淨土之教 ,叩時機而當行運也;念佛之行,感水月而得昇

唯顧命旨 降也。而今不圖蒙仰,辭謝無地,仍今憖集念佛要文,剩述念佛要義 於壁底,莫遺窗前,恐令破法之人墮於惡道也。 ,不顧不敏,是即無慚無愧之甚也。庶幾一 經高覽之後,埋

貳、三部經釋



念佛草菴雖隘,而恒沙聖眾雲集,同菴羅園之華座;

十萬億剎,宛如咫尺;容膝丈室,殆如太虛。

二昧道場雖狹,而無數賢聖側塞,等靈鷲山之苔筵。

法然上人《觀無量壽經釋》--

《三部經釋》解題

以解釋淨宗正依經典之「淨土三經」。 六一一《漢語燈錄》。專以善導大師之淨土思想,並傍考諸師著作, 三部經釋》是法然上人撰述,收錄於《大正藏》第八十三冊之

師 之 請 此 書之原型是 , 於奈良之東大寺,為南都諸宗之僧眾所講述之筆記 一一九○年二月時,法然上人應其歸依弟子重源法 ,後 來以

漢

文改

寫

0

時前後 淨 教 阿 本 彌 內 容 末 陀 來意 分 ` 經 為三卷:《無量壽經釋》一卷,《觀無量壽經 釋 釋 、釋名、釋二善義、入文解釋」五科;《阿彌 名 **>** 一卷。其中 ` 入 文解釋」 《無量壽經釋》 五 科;《 觀 無量壽經釋》 分為「大意 ` 亦分為 立 釋 陀經釋 教 **>** 開 卷 一說 宗

則分為「明往生所依、辨二門勝劣、述經來意、釋經題名、入文解釋」

重

0

五 一科。 此書也是了解法然上人述作《選擇本願念佛集》以前念佛思想的

譯 文 ,加加 並 要資料 一收錄於 此 .外,上人之著作中,另一卷亦名《三部經釋》,是日文 以扼要解說之短篇 本書之三四七頁;是就三經之中有關往生淨土之重要經 0

體

, 翻

貳、三部經釋(原文)

(《大正藏》第八三冊,第一〇五—一三二頁)

一、無量壽經釋 諸師,并述愚懷

將釋斯經,略有五意:

一者大意,二者立教開宗,三者淨教本末,四者釋名,五者入文解釋

一大意者,釋迦世尊捨無勝淨土而出此穢土,為欲說淨土教,勸誘眾

生,令得生淨土。彌陀如來捨此穢土而出彼淨土,為欲引導穢土眾生,令

得生淨土。是則諸佛攝取淨土、出興穢土之本意也。

等,此乃此經大意也。 善導和尚(散善義)云:「釋迦斯方發遣,彌陀即彼國來迎,彼喚此遣_

(二**立教開宗**者,亦分為二:一諸宗立教不同,二正立二教。

一「諸宗立教不同」者,法相三時,三論二藏,天台四教五時,華嚴

五教十宗,真言二教十住心等。

二「正立二教」者,依道綽禪師,略立二教,以判一代佛教:一 聖道

教,二淨土教。

二「淨土教」者,小乘法中,全不說淨土法門。大乘之中,多說往生 一「聖道教」者,若小乘,若大乘,若顯教,若密教,皆聖道之攝

淨土法門,名之淨土教 。今此經正是淨土教攝。 道綽、淨影、龍興、曇鸞,意同之。

抑!三乘四乘聖道 , 正像既過,至末法時,但虛有教,無有行證。

澆末之世, 求斷惑證理、入聖得果之人,是甚難得 。然則濁惡眾生,何以

得離生死?

然,往生淨土法門,雖未斷盡無明煩惱,依彌陀願力生彼淨土,超出

樂集》卷下) 釋此經「**橫截五惡趣**」之文云: 斷惑而出過三界之法門也,末代出離生死,除往生淨土之外更有者,無有 是處;故欲速出五濁魔境、超二死苦際者,必當歸淨土門。故道綽禪師(《安 三界,永離生死,求其事跡,紀傳所載甚多。故知:往生淨土法門,是未

若依此方修治斷除,先斷見惑,離三途因,滅三途果;

後斷修惑,離人天因,絕人天果:斯皆漸次斷除,不名「橫截」。

若得往生彌陀淨國 ,娑婆五道一時頓捨,故名「橫截」。

横截五惡趣」者,截其果也;「惡趣自然閉」者,閉其因也。

天台、真言皆名頓教,然彼斷惑證理故,猶是漸教也。

明未斷惑凡夫,直出過三界長夜者,偏是此教 (爭土法門),故以此教為

「頓中之頓」也。

然上人全集

生教 又 明往生淨土諸經而為枝末;又,以斯經名正往生教,以餘諸經名傍往生教; 經 而為根本,以餘雜部而為枝末。淨教亦爾,故以此經而為根本,以餘兼 , 以此經名有功往生教,以餘諸經名無功往生教;又,以斯經名具足往 以餘諸經名不具足往生教 **淨教本末**者,於往生教,有根本,有枝末。例如:真言以毗盧遮那

就喻為 多羅 量壽 陀佛因願果證功德 此 指能 (四) 者,所說佛名 釋名者 名 說釋迦 此 翻名「 綖能貫華 , ,「佛」者, 即舉通號 綖), 故名 0 |(古同 , 梵 經能持緯 _ ,以顯別體 乃是梵音, 《無量壽經》 「線」) 阿彌陀」, 0 , 聖 其用相似 人言說 。「說」者,口音陳唱,名句為體 此翻為「覺」,三覺圓滿,故以名佛 此譯云「 , , 能貫諸法 故亦名經 無量壽」。「 , 0 此經則說彼阿彌 經 如綖貫華 者 ٠, 梵 , ° 是乃 修

無

伍入文解釋者,此經一部兩卷,分為三段:初自「我聞如是」至「願

樂欲聞」是序分也,次自「乃往過去久遠無量」至下卷「略說之耳」是正

宗分也,後自「其有得聞彼佛名號」至「靡不歡喜」是流通分也

亦曰「證信序」。從「爾時世尊光顏魏魏」而下,文局今經,故名「別序」, 初就序分,有通有局:從「我聞如是」而下,語通諸經,故名「通序」

亦曰「發起序」

次就正宗,略有四段:一、四十八願興意;二、依願修行;三、所得

依正;四、往生行業

凡就願有二:一總願,二別願也。 **、四十八願興意**者,所謂「四十八願」者,是法藏比丘所發之願也。

貳、三部經釋

然上人全集

總願」者,四弘誓願也。一 切菩薩通發此願, 趣向菩提,無有異

路

0

所著 曰法藏 世自在王如來。時有國王,名離垢淨王 丘 十億諸佛剎 即棄金輪位 錠光如來。 彌陀四十八願。今此四十八願 聞 經》(《大經》卷上意) 云:「乃往過去久遠無量無央數劫,有佛出世, 佛所說嚴淨國土,皆悉睹見 「別願」者,諸佛菩薩各各不同,且如釋迦五百、藥師十二,今阿 ,詣世自在王如來所 切世間無能及者。具足五劫,思惟攝取莊嚴佛國清淨之行 次有佛,名光遠,乃至第五十三 土 , 行作沙門, ,天人之善惡 辭萬乘富,求無上道。高才勇哲, , ° 國土之粗妙 ,應一一對十方諸佛隨宜釋之。 乃至「於是世自在王 ,超發無上殊勝之願 王,一體異號亦名 無諍念 ,應其心願 ,有佛 , ,名處世, 聞佛所說 佛 , 悉現睹之。 ,其心寂靜 , 即為廣說二百 , 與世超異 其次有佛 發無上道心, 時彼比 , , 阿難 志 · 名 號 無

淨之行」 等覺經》亦復同之。 白佛:彼佛國土壽量幾何?佛言:其佛壽命四十二劫。時法藏比丘,攝取 行而取清淨行也。 捨人天之惡而取人天之善,捨國土之醜而取國土之好也。《大阿彌陀經》 曇摩訶 藍 便一其心,即得天眼徹視,悉自見二百一十億諸佛國土中諸天 人民之善惡、國土之好醜,即選擇心中所願,便結得是二十四願經。」《平 人民之善惡,國土之好醜,為選擇心中所欲願。 樓夷亙羅佛 與五三世 二百一十億諸佛妙土清淨之行。」 選擇 又,《大阿彌陀經》(卷上) 云:「其佛即選擇二百一十億佛國土中,諸天 此中「選擇」者,即是「取捨」義也。謂於二百一十億諸佛淨土中, 義如 是也。「選擇」與「攝取」,其言雖異,其意是同。是則捨不清淨 是 ,此經亦有選擇之義 。 謂 「攝取二百一十億諸佛妙 說經畢, 土清

上文「天人之善惡,國土之粗妙」,其義亦然。準是,今於四十八願

往各論選擇攝取義者:

國土,或有無三惡趣之國土,乃選捨其有三惡趣粗惡國土而選取其無三惡 第一「無三惡趣願」者,於所睹見二百一十億土中,或有有三惡趣之

趣善妙國土,故云「選擇」也。

更惡趣粗惡國土,而選取其不更惡趣善妙國土,故云「選擇」也。 人天壽終之後,從其國土復更三惡趣之土,或有不更惡趣之土,乃選捨其 第二「**不更惡趣願**」者,於彼諸佛土中,或有雖國中無三惡道),其國

天之國土,或有純黃金色之國土,乃選捨黃白二類粗惡國土,而選取黃金 第三「**悉皆金色願**」者,於彼諸佛土中,或有一土中,有黃白二類人

色善妙國土,故云「選擇」也。

第四「**無有好醜願**」者,於彼諸佛土中,或有人天形色好醜不同之國

好醜善妙國土,故云「選擇」也。 土,或有形色一類無有好醜之國土,乃選捨好醜不同粗惡國土,選取無有

為往生行之土。 及以孝養父母、奉事師長等種種行,各為往生之國土;或有專稱其國佛名 經為往生行之土,或有以持咒為往生行之土,或有以起立塔像、飯食沙門 為往生行之土,或有以禪定為往生行之土,或有以般若 舞 世 也 之土,或有以持戒為往生行之土,或有以忍辱為往生行之土,或有以精進 之土,或有以菩提心為往生行之土,或有以六念為往生行之土,或有以持 乃至第十八「**念佛往生願**」者,於彼諸佛土中,或有以布施為往生行 為往生行

土。如是往生之行種種不同,不可具述也。今則選捨前布施、持戒乃至孝 佛土中,以多行為往生行之土;或有多佛土中,通以一行為往生行之 如此但以一行配一佛土者,是一往義也;再往論之,其義不定。或

法然上人全集

養父母等諸行,而選取「**專稱佛名**」,故云「選擇」 也。且約五願,略論

選擇 , 其義如是。自餘諸願 ,準此應知

問曰:如餘諸願,選捨粗惡而選取善妙,其理可然。何故第十八願選

捨一 切諸行,偏唯選取念佛一行為往生本願乎?

答曰:聖意難測,不能輒解。雖然,今試以二義解之:一者「勝劣義」,

者「難易義」。

及相好 所歸也。 初 「勝劣義」 光明、 然則彌陀 說法、利生等一切「外用功德」,皆悉攝在彼佛名號之中 者,念佛是勝,餘行是劣。所以者何?名號者是萬德之 佛所有四智、三身、十力、四無畏等一切「內證功德」,

故「名號功德」 最為勝也 0

餘行不然,各守一隅而已,是以為劣。譬如世間屋舍,其「屋舍」名

貳、三部經釋 一、《大經》釋

等輩往生,自餘諸宗之人不可得生。若以「二百五十等戒」為往生願

則如

華嚴宗,賢首、清涼等輩往生,自餘諸宗之人,不可得生。若以「八

不中道

為往生願

, 則如·

無相宗

,

嘉祥

、法朗等輩往生

,

自餘諸宗之

不可得

生

。若以

「萬法

催識

為

往生願

, 則

如有相宗

,

玄奘

、慈恩

字中 道 應知 生 如 等輩往生 比 佛 .丘若以「三密行」為往生願,則如真言宗,無畏、不空、慧果、法全 **邃**等輩往 若以 心宗 次 , , 佛名號功德,勝餘一切功德也,故捨劣取勝以為「本願」 攝棟樑椽柱等一切家具,而「棟樑」等一一名字中,不能攝一切 「**難易義**」者,念佛易修,諸行難修。且約諸宗言之:昔時法藏 「一乘實相」為往生願 , , 自餘諸宗之人不可得生。若以「見性成佛」為往生願 生,自餘諸宗之人不可得生。若以「海印頓觀」為 慧可、僧璨、弘忍、惠能等輩往生,自餘諸宗之人不可得 ,則如天台宗,天台、章安 _ 歟 ! 、妙樂 往生願 , 則

法

則如四分宗,南山東西之律師往生,自餘諸宗之人不可得生。

往生有憑也。由是中國、本邦諸宗高僧,發願往生之人古來甚多,不遑枚 無妨,有相無相行人,四分五分律師,勤修念佛何為有妨?誠是易相續故, 然「念佛往生願」,真言、止觀行人共同修之,華嚴、達摩門人修之

!

別願 別願 欲」建為別願 建為別願 建為別願,一人三公可得往生,萬民庶黎不可得生。然今「念佛往生本願」, 別願」,戒日獨可得往生,一切貧窮之人不可得生。若以「起塔」 ,育王一可得往生,一切困乏之人不可得生。若以「稽古鑽仰 」 然則真言等八宗行者,皆共不漏往生慈悲願網也。若以「布施」建為 **訪生、光基**之倫可得往生,淺識粗漫不可得生。 , 生 肇 ,出家二眾可得往生,在家二眾不可得生。若以「豪貴顯官. 、融叡之類可得往生,寡聞狹劣不可得生。若以 若以「多聞廣學」 「棄家捨 建為 建為

念易生。譬如一月浮於萬水,無嫌水淺深;太陽照於世界,不選地高低 不簡有智無智、持戒破戒、多聞小見,不簡在家出家,一切有心之者,易

法照禪師《五會法事讚》云:

彼佛因中立弘誓,聞名念我總迎來。

不簡貧窮將富貴,不簡下智與高才,

不簡多聞持淨戒,不簡破戒罪根深。

但使迴心多念佛,能令瓦礫變成金。

是則攝萬機於一願,收千品於十念者也。

薩四十八願 問曰:一 ,為已成就耶, 切菩薩皆立誓願,而或有已成就,或有未成就 為未成就耶? 0 未審法藏菩

答曰:法藏菩薩誓願一一成就,舉世信受,莫敢狐疑。 何者?極樂

貳、三部經釋 一、《大經》釋

法 然上人全集

世界中,既無三惡趣,當知是即成就第一「無三惡趣之願」也。何以得知?

即其願成就文 (《大經》卷上) 云:「亦無地獄、餓鬼、畜生諸難之趣」是也。

更惡趣之願」也,何以得知?即其願成就文 (《大經》卷上) 云「又彼菩薩,乃 又,「彼國人天,壽終之後,無更三惡趣」,當知是即成就第二「不

至成佛,不更惡趣」是也。

「具三十二相之願」也,何以得知?即其願成就文(《大經》卷下) 云「生彼國 又,「彼國人天,無有一人不具三十二相」,當知是即成就第二十一

者,皆悉具足三十二相」是也。

於中豈第十八「念佛往生之願」獨不成就乎? 如是初自 「無三惡趣願」,終至「得三法忍願」,一一 誓願皆悉成就

然則念佛之人皆當往生,何以得知?即其願成就文《大經》卷下〕云「諸

有眾生,聞其名號,信心歡喜,乃至一念,至心迴向,願生彼國,即得往

生,住不退轉」是也。

禮讚》云:「彼佛今現,在世成佛,當知本誓,重願不虛,眾生稱念,必 生本願?加之,一一願終皆云「若不爾者,不取正覺」,而阿彌陀佛成佛 得往生。」 以來於今十劫,成佛本誓,是已成就,當知一一誓願不虛設也,故 凡四十八願,莊嚴淨土,華池寶閣,無非願力,何為其中獨疑念佛往 釋家深得願旨,須仰信耳! 《往生

問曰:經云「十念」,釋云「十聲」,念聲之異,其義如何? 答曰:念聲是一。何以得知?《觀經》「下品下生」云:「**令聲不絕,**

之罪。」今依此文,聲即是念,念即是聲,其義分明。加之,《大集月藏經· 具足十念,稱 『南無阿彌陀佛』 0 稱佛名故,於念念中,除八十億劫生死

(《日藏分》第九意)云:「 **大念見大佛, 小念見小佛**。 」感師(《群疑論》卷七)釋

法然上人全集

云:「**大念者,大聲念佛;小念者,小聲念佛**。」應知,此亦念聲是一也。

問曰:經云「乃至」,釋云「下至」,其意如何?

答曰:「乃至」、「下至」,其意是一。

經言「乃至」者,從多向少之言。多者上盡一形,少者下至十聲一聲

等,是則多少相對之言也。

此願「乃至」,即同彼願「下至」。然則善導所釋「下至」之言,其意合會 覺」,如是五神通及以光明、壽命等願中,一一皆置「下至」之言。準之, 我得佛,國中人天,不識宿命,下至不知百千億那由他諸劫事者,不取正 則上下相對之言也。然上下相對,其例非一。且如「宿命通願」云,「設 釋言「下至」者,下者對上之言,即下至十聲等,上者上盡一形,是

經旨也。

者?上捨一形,下捨一念故也。善導通云「**念佛往生願**」者,其意即周 不滿十即不得生也;善導通言「**念佛往生願**」:上從一形,下至臨終十聲 聲 , 稱念皆生也。然則諸師局言「**十念往生願**」者,其意不周。所以然 但解斯願,諸師、善導,其意不同。諸師局言「十念往生願」,謂若

所以然者?上取一形,下取一念故也。

也。 乃至第十八念佛往生願 大悲拔苦也。第三悉皆金色者,是與樂也;第四無有好醜,亦是與樂也 也;大慈者 生死眾苦 抑此四十八願者,皆有「拔苦與樂」之義。何故爾者?大悲者 ,與樂也。第一無三惡趣,大悲拔苦也;第二不更惡趣 , 時悉離;淨土諸樂 ,有其二意:出離生死是拔苦也,往生極樂是與樂 ,一念頓受 **;**拔苦 亦是

陀誓願 阿彌陀佛若無此願 ,是故至今尚在三界眾苦火宅,未到四德常樂寶城。 , 極惡眾生何以得離苦海 !遠劫以來 , 過去流轉 世世未值彌

若得往生,解脱生死,遠離眾苦,即是大悲拔苦也 若不信之,曷異不值;既能信之,正是值也。雖已信之,若不行之,亦同 蓋是如斯;未來楚痛,亦復幾多。然今何幸,值斯大願。雖已得遇大願 不信;既能行之,正是信也。行業有誠,決定往生;願力不虛,何容擬疑!

禪悅味 緣緣增意根樂 鶴轉是樂 樂,枝葉華果 法念僧妙法 耳聽深妙法音,聽聽增耳根樂;鼻聞功德法香,聞聞增鼻根樂;舌嘗法喜 夫一往生極樂,去則身心恒受諸樂:眼見如來聖眾,見見增眼根樂; ,嘗嘗增舌根樂;身蒙彌陀光明 , 妙聲清雅 。步金地, ,齊調常樂之韻;波洗金岸是樂,微瀾迴流, 。凡極樂世界, , 演根力覺道法門; 昇寶閣,天衣被身,天樂響耳 一一境界 ,無不離苦得樂良緣:風吹寶樹是 ,觸觸增身根樂;意緣極樂妙境 鴻鳴是樂 ,宮商自然 。如是快樂,不可盡 自發四德之音 ,出念佛念

實是念佛誓願,阿彌陀佛大慈悲心之所發;劇苦眾生,拔苦與樂之方

便也。

發一願 障相甚多,今出少分:內有五障,外有三從。五障者,一者不得作梵天王, 就此有疑:上念佛往生願,不簡男女;來迎、繫念兩願,亦通男女。而今 字,歡喜信樂,發菩提心,厭惡女身,壽終之後,復為女像者,不取正覺。. 棄。故道宣 (《淨心誡觀》卷上) 引經云:「十方世界,有女人處,即有地獄。 更發此願,其意如何?然熟案斯事,實有其理:女人障重,若不約女人別 二者帝釋,三者魔王,四者轉輪聖王,五者佛身。(《法華經》卷四 又為女人別發願(《大經》第三十五願) 云:「設我得佛,其有女人,聞我名 ,則恐一切女人即生疑心。何者?女人過多障深,一 切賢聖之所呵

王更居,全無以女身而登高臺閣刷三銖之襟者

貳、三部經釋

一、《大經》釋

者不得作「梵天王」者,色界初禪之主,梵眾梵輔之王也。無量梵

四

殿之主也。無量帝釋替移,都無以女身陞彼寶座者 二者「帝釋」者,欲界第二天,須彌八萬之頂、三十三天之王、殊勝 0

三者「魔王」者,欲界第六他化自在天王也。百千魔王轉住,未曾有

以女身坐其位者。

四者「轉輪聖王」者,東西南北四洲之主,金銀銅鐵四輪王也。其中

未嘗聞一人有女輪王也。

五者「佛身」者,佛身者,是出世無上妙果,四德圓滿尊體。 諸佛雖

無邊,無有女質佛也。

妙果乎!如此疑之,故別發女人往生願也。 前之四報是生滅之境、輪迴之質,而尚叵得如是,何況往生極樂出世

之位,四種輪王之跡,永絕而莫預焉 哀哉,女身之拙!大梵高臺之閣所嫌,梵眾輔佐之席隔交,六天魔王 貳、三部經釋 一、《大經》釋

之妙相 好之月面朗澄。位是妙覺高貴之獨尊,四海灌頂之法王也;形是眾德圓滿 覺月正圓。 可悲痛也。 有漏虚妄果報,無常生滅幻身,尚不能成;何況出世無上佛體乎!實 ,三點融通之聖容也,豈非大幸哉! 然依彼佛悲願而得往生,則三惑速滅,二死永除,長夜頓明 四智圓明春苑,三十二相之華容鮮發;三身即一秋空,八十種

就?故五戒優婆塞 處處呵擯女人 無間果:如此之類,不可勝計也。丈夫尚爾,何況女身乎!是故諸經論 志幹丈夫,勇猛精進,如此而應成佛!若夫緩行疏求,設歷塵劫 抑!如善財大士,覓知識於二百餘城;雪山童子,投全身於半偈鬼口 0 自非三途八難, ,聞婦之哀鳴而感鼻蟲報;四禪苾芻 何處可居之地? ,謗佛之化導而結 ,豈可成

永削女人跡。 富 樓那尊者成佛之國土, 天親菩薩 《往生論》 說無有諸女人, 中,釋「女人及根缺,二乘種不生」。 亦無諸惡道等等三惡道而

同 .根缺、敗種而遠隔聖眾交;諸佛淨土,希望絕思。

且夫吾朝,靈驗勝地,皆悉嫌去:

比叡山者,傳教大師之所建,桓武天皇之敕願也。大師親自羯摩結界,

從之水絕流。藥師醫王靈像,耳聞而眼不視;大師創建妙境,徒望無由登 限谷畫峰,不入女人。一乘之峰高峙,五障之雲無靉;一味之谷深幽,三

臨

有其障,何況於出過三界之淨土乎! 不破女人非器之闇;五瓶之智水等洽,不灑女人垢穢之質。於此等所,尚 高野山者,弘法大師結界之峰,真言上乘弘通之地。三密之月輪普照,

醍醐霞中,皆禁女身污影。悲哉!兩足雙眸,不異男子,而不克蹈嚴驗之 天智天皇建立五丈石像彌勒前,高仰禮之,尚壇上有障。 加之,聖武天皇營造十六丈金銅盧舍那前,遙拜見之,尚不許入扉內; 乃至金峰雲上,

貳、三部經釋 、《大經》 釋 勝境 ,觀賢聖之靈軀。瓦礫荊棘之土,泥木塑像之佛,有障如斯;何況眾

寶合成之淨土,萬德究竟之佛身乎!

乃由彌陀本願力故,女人稱佛名號

,正命終時,即轉女身得成男子;彌

佛鑒女人懷,疑心於茲故,別有斯願也。善導(《觀念法門》)釋此願云:

陀接手 ,菩薩扶身 ,坐寶華上,隨佛往生,入佛大會,證悟無生

得轉女人。或有道俗云『女人不得生淨土』 又,一 切女人,若不因彌陀名願力者 , 者 千劫萬劫 ,此是妄說 ,恒沙等劫 ,不可信也。 ,終不可

是則拔女身苦器 ,與淨方快樂,慈悲誓願 , 利生方便也。

、依願修行者,發四十八願後,為成就此願 ,不可思議兆載永劫

六度者,一 積植菩薩 無量行願 檀、二戒、三忍、四進、五禪、六慧也。就初,檀有無量 ,難行苦行,積功累德。 或人云, 其因行者,多攝六度 謂

身外一切財物 國城妻子、奴婢僕從、聚落田地、舍宅園林、象馬車乘、珍寶輦輿等 ,能施與之,謂之外施。眼耳鼻舌身、頭目髓腦等,一切身 諸

諸根

,能捨與之,謂之內施

須彌 所施 施目 Ш 生血 Щ ; 所捨齒 然則彌陀 如 所捨舌 , 如 恒 , 如耆闍崛 四大海水。又有噉肉眾生 河沙 .如來,本行菩薩道時,修檀送劫波。經 (《悲華經》卷九意) 云:「所 , 如大鐵圍 ,如乞眼婆羅門之緣 Ш ; 所捨身皮 山;所捨 猶 耳 , 。又有飲血眾生,乞其身分生血 , 如三千大千世界所有 如純陀羅山; 乞其身分脂肉 所捨鼻 , 所施脂肉 地 , 如 0 礼毗富羅 如千

端食薩埵慈悲之肉 此 千須彌山之肉 可 知 或 (時成肉 然飲 Ш Ш 噉肉之眾生 , 難捨能捨, 被食噉眾生;或時成大魚 0 如是非啻 , 難忍能忍 無情破菩薩利生之膚;耽食嗜味之凡夫 劫二劫,兆載永劫之間 ,圓滿檀度,究竟尸羅、忍辱、精 ,與身分眾生。 流四大海水之血 菩薩慈悲 , 無

進、禪定、智慧,六度圓滿,萬行具足也。

三、所得依正者,「依」即國界莊嚴,眾寶合成。「正」即三身四智

商人故 獸之悲有誠,速感鹿王之膊。破腦治他病故,今成醫王中大醫王;施肉與 琉璃頂;流血割肉之勣,得紫磨金膚。代禽之慈不空,早得鵝王之相;代 究竟圓滿 布施為庫藏 命無量聖。以寶與人故,成眾寶國土之主;以床施人故,得大寶華王之座 次「報身」者,報萬行因,所感得之萬德身也。布髮掩泥之功,感紺 初 ,今成船師中大船師。 「法身」者,無始無終,離一切相,絕諸戲論,周圓無際,湛然常住 , 收百福莊嚴之財;持戒為良田,下三菩提之種子。著忍辱堅 施燈燭故,成光明無量佛;斷殺生故 , 成壽

甲

固戰魔王之十軍;乘精進駿馬

,早超嶮難之六道。以禪定清水,洗諸

法然上人全集 四八

欲垢;以智慧船筏,渡生死大海。凡酬萬行因,感萬德果,如華結果,似

響應聲 。是則酬實修萬行,得實證萬德也。

生利益安樂。是則應同穢土之始終,八相示現之身也。 次「應身」者,起大神通,變現十方,而隨機宜,為說妙法,令諸眾

之所顯現也。今略辨其大概而已 其身色,百千萬億夜摩天閻浮檀金色。 次「佛色身相好功德」者,謂其身量,六十萬億那由他恒河沙由旬; 此則酬六度萬行之修因,六八大願

四 **、往生行業**者,此乃有二:一、大分二行;二、依文別釋

一大分「二行」者,亦分為三: ① 正分二行, ① 依善導論得失, ②

以感師等義助善導之義

① 正分二行者,亦分為二:一略牒二行。謂依善導等往生之行,大分

即有二種:一念佛行,二餘諸行 往生正行,難輒可了也。二釋其行相。此亦為二:諸師未必如此分別,故知。二釋其行相。此亦為二:

一釋念佛,二釋諸行。

名念佛。云云 依引接想,一心稱念彌陀佛名,名之為念佛也。設無觀念,但信稱名,亦 一「釋念佛」者,念佛者,或觀佛相好,或觀佛光明,或依歸命想、 0

菩提心 母 別而論之,不出六度。細明其相 故 八戒十戒等 其相廣在經論,不能具引。然諸經所說,其業雖多,結其綱要,不出三意 、奉事師長,十二不生憍慢,十三不染利養也。 《往生要集》(卷下本)云:「諸經行業,總而言之,不出 二「釋餘諸行」者,凡求極樂者,不必念佛,各隨樂欲,修種種行 ,八修行六念 ,多少戒行,三忍辱 謂 之 六 念。佛法僧戒施天, , , , 有其十三:一財法等施,二三歸五戒 九 四精進 讀誦大乘 ,五禪定 ,十守護佛法 ,六般若 《梵網·戒品》; ,十一孝養父 等 是 也 七發

① 依善導論得失者,此亦有二:初先釋二行,次正論得失。

初先釋「二行」者,《觀經疏》第四(散善義)云:

就行立信者,然行有二種:一者「正行」,二者「雜行」。

言「正行」者,專依往生經行行者,是名正行。何者是也?

心專讀誦此 心專注思想、觀察、憶念彼國二報莊嚴 《觀經》《彌陀經》 《無量壽經》 等 0

若禮即一心專禮彼佛;

若口稱即一心專稱彼佛;

若讚歎供養即一心專讚歎供養。

是名為正。又,就此正中,復有二種:

者,一心專念彌陀名號,行住坐臥,不問時節久近,念念不捨

者,是名正定之業,順彼佛願故。」

五〇

·依禮誦等,即名為「助業 」。

除 :此正助二行以外,自餘諸善,悉名「雜行」。

若修前正助二行,心常親近,憶念不斷,名為無間也。

若行後雜行,即心常間斷,雖可迴向得生,眾名疏雜之行也。

私云:就此文有二意 ,一明「往生行相」,二判「二行得失」。

初明「**往生行相**」者,依善導和尚意,往生之行雖多,大分為二:

正行,二雜行

初「正行」者,就此有開合二義:初開為五種,後合為二種

初開為五種者,一讀誦正行,二觀察正行,三禮拜正行,四稱名正行

五讚歎供養正行也。

`觀經 》《彌陀經 》《無量壽經》等 」是也。所言「等 」者,指上三經,全 第一 「讀誦正行」者,專讀誦《觀經》 等也。即文云「一心專讀誦此

貳、三部經釋 一、《大經》釋

然上人全集 五

名、讚歎四種正行,既唯在彼彌陀依正,豈讀誦行 非等取餘經典也。五種正行,皆限彌陀一 佛功德。所以,觀察、禮拜、稱 ,獨兼他經乎!

第二「**觀察正行**」者,專觀察彼國依正二報也。即文云「一心專注思

想、觀察、憶念彼國二報莊嚴」是也。

第三「**禮拜正行**」者,專禮拜彌陀也。即文云「若禮即一心專禮彼佛」

是也。

第四「稱名正行」者,專稱彌陀名號也。即文云「若口稱即一心專稱

彼佛」是也。

即 一心專讚歎供養 第五「讚歎供養正行」者,專讚歎供養彌陀也。即文云「若讚歎供養 ,是名為正」是也。 若開讚歎與供養而為二者,可名六

種正行也。今依合義 ,故云五種

次合為二者,一者正業,二者助業 0

專念彌陀名號,行住坐臥,不問時節久近,念念不捨者,是名正定之業, 初 「**正業**」者,以上五種之中,第四稱名為正定之業。即文云「**一心**

順彼佛願故」是也。

依禮誦等,即名為助業」是也。 次「助業」者,除第四口稱之外以讀誦等四種而為助業。即文云「若

問曰:何故五種之中,獨以稱名念佛為正定業乎?

生之願 彼佛願 擇之行,故名為「助」。 至下應辨 答曰:順彼佛願故。意云:稱名念佛是彼佛本願行也。故修之者,乘 ,故云「定」也。「選擇」之義,如前釋之。讀誦等行,即非本願選 ,必得往生,由願不虛故,以念佛為正定之業也。其 0 但正定者,法藏菩薩於二百一十億諸佛誓願海中 , 「本願」義 選定念佛往

五四

然則念佛是正中之正,禮誦等是正中之助。助正雖異,同在彌陀, 是

故對餘雜行,皆名為正;然而非無勝劣之義也。

次「**雜行**」者,即文云「除此正助二行以外,自餘諸善,悉名雜行」

是也。意云:雜行無量,不遑具述,今且翻對五種正行,以明五種雜行:

讀誦雜行,二觀察雜行,三禮拜雜行,四稱名雜行,五讚歎供養雜行也。

顯密諸經 第 ,受持讀誦 讀誦雜行」 , 者,除上《觀經》 悉名讀誦雜行 0 等,往生淨土經以外,於大小乘

第二「 觀察雜行」 者 ,除上極樂依正以外,大小顯密事理觀行 ,

名觀察雜行。

第三「 禮拜雜行」 者 ,除上禮拜彌陀以外, 於一 切諸餘佛菩薩等 及

諸世天等,禮拜恭敬,悉名禮拜雜行。

第四 稱名雜行」 者,除上稱彌陀名號以外, 稱自餘一切佛菩薩等

及諸世天等名號,悉名稱名雜行 0

第五「讚歎供養雜行」者,除上彌陀佛以外,於一切諸餘佛菩薩等

此外復有布施、持戒等無量之行,皆可攝盡「雜行」之言也。

及諸世天等,讚歎供養,悉名讚歎供養雜行

為無間也。若行後雜行,即心常間斷,雖可迴向得生,眾名疏雜之行」即 其文也。案此文意 次判「二**行得失**」者,「 若修前正助二行,心常親近,憶念不斷 ,就正雜二行,有五番相對:一 親疏對、二近遠對 , 名

無間有間對

、四不迴向迴向對、五純雜對也。

為親暱 身常 念眾生 禮 第 敬佛 , 彼此三業不相捨離 故 親疏對」者, 《疏》上文(定善義)云:「眾生起行 佛 即見之;心常念佛 先「親」 , 故名親緣也 者 , , 修 佛 即 「正助二行」 知之 0 。眾生憶念佛者 , 口常 稱佛 者, , 於阿彌陀佛甚 佛 即聞之; , 佛亦憶

然上人全集 五六

之;身不禮佛,佛亦不見之;心不念佛,佛亦不知之。眾生不憶念佛者 次「疏」者,「雜行」也,翻「親」言之。眾生口不稱佛,佛亦不聞

佛亦不憶念眾生,彼此三業常相捨離,故名「疏行」也。

第二「**近遠對**」者,先「近」者,修正助二行者,於阿彌陀佛甚為鄰

上文(定善義)云:「眾生願見佛,佛即應念現在目前,故名

近緣也 0

近 。 故

《疏》

念現目前,故名遠也。 次「遠」者,「雜行」也,翻「近」言之。眾生不願見佛,佛亦不應

但「親、近」義,是雖似一 ,善導之意,分而為二,其旨見於 《疏》

文,故今所引釋也。

憶念不間斷,故文云「名為無間」 第三「無間有間對」者,先「無間」者,修正助二行者,於阿彌陀佛 是也。

陀佛憶念常間斷,故文云「若行後雜行,即心常間斷」是也。 次「有間」者,是「雜行」也,翻「無間」言之。修雜行者,於阿彌

向 是發願迴向之義;言『阿彌陀佛』者,即是其行:以斯義故,必得往生。 用迴向,而自然成往生之業。故《疏》上文(玄義分)云:「今此《觀經》 十聲稱佛,即有十願十行具足。云何具足?言『南無』者,即是歸命, 則成往生之因;若不用迴向,則不成往生之因,故文云「雖可迴向得 第四「**不迴向迴向對**」者,先「不迴向」者,修正助二行者,縱不別 次「迴向」者,「雜行」也,翻「不迴向」言之。修雜行者,若用迴 中, 亦

次「雜」者,是雜行也,翻「純」言之。修雜行者,是非純極樂之行,通於 人天及以三乘,亦通於十方淨土,故云雜也。然則西方行者,須捨雜行、修正 第五「純雜對」者,先「純」者,修正助二行者,是純極樂之行也。 生

等是也

五八

行也。

問日 : 此純雜義,於經論中有其證據乎?

答曰:於大小乘經律論中,立純雜二門,其例非一:大乘即於八藏之

藏 ,二中隱藏 ,三摩訶衍方等藏, 四戒律藏 ,五十住藏 ,六雜藏 , 七金剛

中而立雜藏

。八藏者,安然和尚教時義中,引

《菩薩處胎經》云:

一胎化

藏 佛藏 。當知七藏是純 ·, ___ 藏是雜也

小 乘即於四含之中而立雜含。 四含者:一增一 阿含,二長阿含 ;三中

阿含, 四雜阿含 0 當知三含是純 · , 含是雜也

度 , 三安居犍度 律 即於二 十犍度中, , 四自恣犍度 立雜犍度 , 五皮革犍度 。二十犍度者: ,六衣犍度 受戒犍度 , 七 藥犍度 ,二說戒犍 , 八迦

絺那衣犍度 十三覆藏犍度,十四遮犍度,十五破僧犍度,十六滅諍犍度,十七尼犍度 , 九鳩睒彌犍度 , 十瞻波犍度 , + 呵責犍度 , 十二人犍度

十八說法犍度 ,十九房舍犍度,二十雜犍度。當知前十九是純,後一是雜

也。

論 即於八犍度中,立雜犍度。八犍度者:一業,二使,三智,四定,

五根 ,六大,七見,八雜。當知前七是純,後一是雜也。

又,小乘經量部,於五藏中而立雜藏

。五藏者:一修多羅藏

,二毗尼

藏 三阿毗曇藏 ,四雜藏 ,五咒藏 。當知四是純 ·, _ 是雜也

二義解 又 , , 三習禪 賢聖集中 , 四明律 ,唐宋兩傳 , 五護法 ,於十科中而亦立雜 ,六感通 ,七讀誦 0 十科法者: ,八遺身, 九興福 譯經

十雜科。當知前九是純,後一是雜也。

聚 , 五雜聚 大乘義章》立五聚法門 0 當知前四是純 , 後一 , 五聚者: 一 是雜也。 教聚 ,二義聚,三染聚 , 四淨

又 ,非啻顯教,密教之中,亦有純雜法 謂 《山家佛法血脈譜》云:一

貳、三部經釋 一、《大經》釋

然上人全集 六〇

胎藏界曼陀羅血脈譜一首,二金剛界曼陀羅血脈譜一首,三雜曼陀羅血脈

譜一首。此亦前二是純,後一是雜也。

善導和尚意,且於淨土行而論純雜也。又,此純雜名,不唯內典,外典之 純雜之例雖多,今且舉其少分而已。是則純雜之義,隨法不定。而今

其例亦多,恐繁不出矣!

意同 萬行是雜也。若依懷感禪師意者,往生之行雖多, 之行雖多 往生」,二謂 但於「往生行」而分二行,不限善導一師,若依道綽禪師意者 各立二行,攝往生行, ,東而為二:一謂「念佛往生」,二謂「萬行往生」。念佛是正 「諸行往生」譬心。念佛是正 甚得其旨,最可歸依也;餘師不然,行者思 ,諸行是雜也。此之三師 東而為二:一 謂 , 往 生 , 「念佛 言異

又,善導和尚《往生禮讚》 中,細判「二行得失」,謹案彼文云:「若能 擇焉

!

貳、三部經釋 一、《大經》釋

正念故 如上念念相續,畢命為期者,十即十生,百即百生。何以故?無外雜緣得 ; 與 佛本願得相應故 ,不違教故 , 隨順 佛語故 0

行故 利 慚愧懺悔 相 緣 相 續故;憶想間斷故;迴願不慇重真實故;貪瞋諸見煩惱來間斷故;無有 亂 應故 動失正念故;與佛本願不相應故;與教相違故;不順佛語故;繫念不 若欲捨專修雜業者,百時稀得一二,千時稀得五三。何以故?乃由雜 心故;又,不相續念報彼佛恩故;心生輕慢 ;人我自覆,不親近同行善知識故;樂近雜緣 ,雖作業行 , 自障障他往生正 , 常 與名

作 者 何 十即 以故?余比日自見聞:諸方道俗 十生 ;雜修不至心者 , 千中無一 ,解行不同 0 , 專雜有異 0 但使專

生彼國者 此二行得失 , 行住坐臥 , 如前已辨 , 必須勵心剋己,晝夜莫廢,畢命為期 仰願 切往生人等 , 善自思量 0 上在一形 已能今身願

一六一

佛,不經生死,豈非快哉!應知。」 似如少苦;前念命終,後念即生彼國,長時永劫,常受無為法樂,乃至成

何不到也!捨專修雜者,千中無一,如捨夷赴嶮,遂莫達矣!《往生要集》 。求極樂之人,盍貯心腑哉!若夫拋雜修專者,百即百生,如棄迂向直, 私云:夫斯文者,實是行者之至要也,專雜之訓,得失之誡,甚以苦

下(卷下末)云:

生 無有是處 心不相續,餘念間故。此三不相應故,不能往生,若具三心者,不往生者, 二?答:綽和尚云,『信心不淳,若存若亡故;信心不一,不決定故;信 ,百即百生;若欲捨專修雜業者 此問答意明,以善導和尚二修,決往生極樂之行也。意云:若依專修 「問:若凡下輩亦得往生,云何近代,於彼國土,求者千萬,得無一 0 導和尚云,『若具能如上,念念相續,畢命為期者,十即十 ,百時稀得一二,千時稀得三五 0

六二

貳、三部經釋 一、《大經》釋

行,以善導和尚而為指南,其餘末學,寧不依憑乎!況又吾輩,後於慧心 而行用者,千萬悉生;若據雜業而欣求者,一二叵生。既慧心意,於西方

既二百年,人根與時昧劣,佛法逐日澆薄,何得相比乎!

中二文,為成一意,師資雷同 力服膺 誠可悲也!然則欲得往生極樂國土,由此答意,捨雜修專,是先德意 嗚乎!近代淺識之徒,處愚誚賢,居末非本,不止自失,又壞他信根, ,不可懈慢也。又,綽禪師,三信三不信,亦是專雜二修之義。答 ·,無差而已。

三 依感師 、智榮等補助善導之義者,此有七家:一 感師,二智榮,三

信仲 四覺親 人天竺 , 五源**信**, 六**永**觀 ,七珍海

佛國者 阿彌陀佛國 感師者,《群疑論》(卷四) 云:「問曰:前後發意眾生,欲生阿彌陀 ,深染著懈慢國土 0 以此經準 難可得生何?答曰:由此經有斯言教故 ,進不能生阿彌陀佛國土 , 千萬眾時有 善導

諸行 禪師勸諸四眾,專修西方淨土業者,四修靡墜,三業無雜,廢餘一切諸願 ,唯願唯行西方一行。專修之人,千無一失;雜修之者,萬不一 生

生懈慢國也,正與《處胎經》文相當。 何以故?皆由懈慢執心不牢固。是知:雜修之者,為執心不牢固之人,故 若不雜修, 專行此業 ,此即執心牢

固,定生極樂國。」

智榮者 別紙。三信仲者 別紙。四覺親者別紙其文在。四覺親者別紙 0

五源信者,即有二意:一三重問答,二專修等。謂此師立十門

,

專明

捨諸行 念佛往生,其中於第八門,念佛諸行相對 、取念佛之意也。次於第十門,亦有十門料簡 ,有三番問答,後當釋之 , 謂第 極樂依 是則 正

乃至第十助道人法也。其中第二往生階位中有二問答,以善導專雜二修義問

答決擇,是亦捨雜取專之意也

六永觀者 ,依善導、道綽意,作《往生十因》,於念佛一 門,開出十

因,永廢諸行,是豈非但念佛行哉!

一修之文,此傍雖述諸行,正用念佛往生也。 七**珍海**者,作《決定往生集》,建立十門,明往生法。其中亦依善導

爱知:於往生行業,論專雜二行,棄捨雜行,專修正行。天竺、震旦、

日域,其傳來尚矣!

二依文別釋,亦二:

旨,而今依善導意釋之,二門之中念佛為宗;加之,天台《十疑》等,引 初、總論傍正者,今《經》既是往生經根本也。就此當論念佛諸行之

此經以念佛為宗。

二、別依經文釋念佛行者,其文有七:

者,四十八願中,「乃至十念,若不生者」之文。

二者,願成就處,「諸有眾生,聞其名號」等之文。

貳、三部經釋 一、《大經》釋

法然上人全集 六六

三者,明三輩往生中,上輩生中「一向專念」之文。

四者,同中輩生中,「專念」之文。

五者,同下輩生中,「專念」之文。

六者,流通分中,「 其有得聞彼佛名號 」 等之文。

七者,同流通中,「當來之世」等之文。

此七處文皆專明念佛往生也。

一一、「設我得佛,十方眾生,至心信樂,欲生我國,乃至十念,若不

生者,不取正覺」者,是四十八願中,第十八「念佛往生願」也。 問:四十八願雖皆微妙殊勝,於中亦有要否?何願最要?

四十八,偏標念佛最為親;人能念佛佛還念,專心想佛佛知人。」於念佛 答:淺見曷輒辨其優劣,然善導(《法事讚》卷上) 出其要云:「弘誓多門

門,獨發此願;於諸行門,更無別願。

文中,雖有經文來意,「一念十念」,諸師不同;「唯除五逆」釋義 ²二、願成就文「**諸有眾生聞其名號,信心歡喜乃至一念**」等者,就此 ,渾以念

佛一行,往生之義決無疑矣!

齊故 往生有三種品,為欲令行者捨中下而欣上品故;二為使行者知念佛位分 義 ,未分其品,故今開一念佛而為三段,以分其品。此有二意:一念佛 ³三、三輩中,「**一向專念無量壽佛**」者,於上雖以二文,明念佛往生

善。下輩中念佛外,說發菩提心等。何故唯謂念佛往生乎? 念佛外 問:三輩之文,念佛之外,說諸行業,似不特局念佛一行。謂上輩中 ,舉出家受戒,發心修諸功德。中輩中念佛外,說菩提心及齋戒等

法然上人全集 六八

念佛往生,二助念佛往生,三但諸行往生。 答:佛智難測,何輒解之?然今依善導意而案斯文,略有三意:一但

品也。 接 旨也。以何知之?謂以三輩文俱說「一向專念無量壽佛」也。凡「一向」 惱等也,何必就行多少而論之乎?故今就本願念佛一行,以說三品往生之 隨其根性,佛皆勸 ,盡得往生。」 一「但念佛」者,凡論三輩九品之義,本就一法論之。例如九品之煩 故善導《釋》(《觀念法門》) 云:「佛說一切眾生根性不同,有上中下, 處處之文皆「不兼餘」之意也,故知:唯就念佛而立三品,分別其 依此釋意,三輩俱明念佛往生也 『專念無量壽佛名』 。其人命欲終時 ,佛與聖眾自來迎

問 此釋未遮前難 ,何棄餘行,唯云念佛乎?

答:此有三意:一為廢諸行歸於念佛,故說諸行也;二為助成念佛

故說諸行也;三為約念佛、諸行二門各立三品,故說諸行也。

說餘行 行之寺無一向之言。由知:今此經中「一向」之言,亦復可然。若念佛外 大乘寺 更加餘行,則非一向,準寺可云兼行;而既云一向,不兼餘明矣。然先雖 三者大小兼行寺,此寺之中,大小兼學。此則大小兩寺,有一向之言,兼 願中更無餘行故。故知:三輩俱依上本願,故云「一向專念無量壽佛」也。 上輩之中,雖說菩提心等餘行,望上本願意,唯在眾生專稱彌陀名,以本 來雖說定散兩門之益,望佛本願,意在眾生一向專稱彌陀佛名」之釋意, 「一向」者,「不兼餘」之言也。例如彼五天竺有三種寺:一者一向 為廢諸行歸於念佛,故說諸行者,準善導《觀經疏》(散善義)中云「上 , 此寺之中,無學小乘;二者一向小乘寺,此寺之中,無學大乘;

,後云一向專念,明知廢捨諸行

,唯用念佛也。不然,一向之言以

何消之哉!

二為助成念佛故說諸行者,此亦有二意:一以同類善根助成念佛故

以異類善根助成念佛故。

初「同類善」者,即前所引善導和尚專修正行中助行是也,前委明了

二「異類善」者,是《往生要集》意也,彼《集》中立十門,釋念佛

往生義 ,其中第四正修念佛、第五助念方法。助念方法,此有七種

提心護三業,深心至誠常念佛,隨願決定生極樂。」此義似今經意 以異類善根助成念佛也。彼《集》意:異類善根以助念佛為決定往生業 彼 《集》 問云:「上諸門中所陳既多,未知何業為往生要?答:大菩 ,此即

|||為約念佛、諸行二門各立三品,故說諸行者,今文中菩提心及造像

此隨能助,則可謂諸行往生。今且隨所助,攝為念佛門也。

分三品也。是故《往生要集》中引此等文,為諸行往生證也。加之,善導 等諸善根,乃準餘經各是一往生業也。然則斯文於菩提心等諸善根,各立 乃至以下品發心為下品業。菩提心已爾,造像等亦如是,故知此文於諸行 三品,明往生業也。且就菩提心,有上中下三品,以上品發心為上品業 觀經疏》 釋「復有三種眾生」文,粗述此 義

證據,其意同之,是則但念佛往生義也。 約念佛立三品」者,《往生要集》 中,引此三輩文,以為念佛往生

問:就念佛一法,何分三品耶?

答:此亦有三義:一約遍數多少,二約時節長短,三約安心淺深

以此案之:二萬是中,一萬是下也。是則約遍數多少分三品也,九品準之。 約遍數多少者,善導《釋》(《觀念法門》意) 云「每日三萬遍上品業」,

法然上人全集

之,或以十日念佛為上上品,是則一往約時節久近分三品也,九品準之。 二約時節長短者,**慧心**《彌陀經記》中,以彼經七日念佛為上品。準

三約安心淺深者,自可知耳 0

故知:今文就念佛亦立三品也,上來其義已爾。

且作此三解耳。又,就此三義,論其傍正,以「但念佛」為正,餘二為傍 生」義也。佛以一音演說法門,眾生隨類各得其解。以佛意多含故,由今 何以故?準佛本願故,依前後多文故 由知:今三輩文,有「但念佛」義,有「助念佛」義,又有「諸行往 0

予以導公為依憑耳。以上正宗分畢 凡修往生業,總有「但念佛」等三意,機品差別,各依意樂而勤修之,

₆六、流通文云:「 其有得聞彼佛名號,歡喜踴躍乃至一念,當知此人

為得大利,則是具足無上功德。」此有四意:一來意;二廢助念及諸行

明但念佛;三舉一念況十念等;四深信佛語,不生誹謗 ① 來意者,上正宗分,正為時會眾生說念佛往生法也;今流通分,非

但當時獲大利益,至末法時亦說念佛往生法,遠濟未來也。

語者 說次 難決 來迎等願及三輩文,明助念往生、諸行往生。由此,諸修往生行者 , 即 而 , 故至流通,則廢助念、諸行二門,明「但念佛往生」也。又 以下 即是持無量壽佛名。 明諸行往生之旨;至其付囑則云:「佛告阿難:汝好持是語 廢助念及諸行,明但念佛者,於第十八願成就文,明但念佛往生; 似 《觀經》,《觀經》之中,先逗機緣,廣說十三定善 ,正明付囑彌陀名號,流通於遐代。**上來雖說定散兩門之益** 」善導 (散善義) 釋云:「從『佛告阿難 、三福九品 ,汝好持 , , 懷疑 此經 持是

望佛本願,

意在眾生一

向專稱彌陀佛名。」是則彼此兩經,其意全同

七四

法

豈可不信哉!

況七日哉!七日尚往生,況一月哉!一月尚往生,況一夏九旬哉!一夏尚 生。當知:一念猶往生,況十念哉!十念尚往生,況多念哉!一日猶往生, 往生,況一年哉!一年尚往生,況一生哉! 舉一念況十念等者,此文非但明下品一念往生,兼明上中二品往

謗毀者 地獄 莫為誹謗。 故 山合摧之痛乎!若 不歡喜踴躍?若其有人聽之,反為誹謗 《稱揚諸佛功德經》(卷下)云:「其有不信讚歎稱揚阿彌陀佛名號功德而 ", 言 (四) 深信佛語,不生誹謗者,夫但念佛往生,文義如此,聽此之人,誰 ,五劫之中,當墮地獄,具受眾苦。 | 具受眾苦」而未說苦相。嗚乎!等活碎剌磨樁之苦乎!眾合兩 無量劫以來,未嘗值此法;今適獲人身而諸根具足,方得聞此 一墮於此 ,噬臍奚容及乎!冀智愚賢不肖 ,當知此人,五劫中應墮大地獄 然言 「當墮地獄」 但信! 竝 掃語 未謂 何

難信妙法,何不歡喜,反生誹謗!「設滿大千火,直過要聞法」,莫容易看 過 ,徒為後悔也。

[~]七、「當來之世,經道滅盡,我以慈悲哀愍,特留斯經,止住百歲

者,釋此文有多意:一者來意;二者重廢諸行,明但念佛;三者約聖道 約兜率、西方二教住滅而勸往生;六約釋迦慈悲、彌陀本願而勸 淨土二教住滅而勸往生;四約十方淨土、極樂淨土二教住滅而勸往生;五 往生

之旨;或見念佛往生經論, 能知之? 佛、諸行並行 諸行往生、念佛往生,經論重卷列軸 ① 來意者,正宗五文,並流通初文,雖明但念佛往生,文理顯 ,是非傍正 , 實難一 則執念佛往生之旨。孰是孰非, 決。 ,相共流行;是以正像末法之間 或見諸行往生經論 , 自非佛智 則執諸行往生 Ì , 0 誰

然上人全集

舉後以勸今也,是故淨影《雙卷經疏》釋云「以後勸今」,是故上次此文來 然而依此「止住百歲」之文,則「但念佛往生」之理自是分明,是宜

不染利養,如前舉也。取要言之:有持戒往生,有持經往生 重廢諸行,明但念佛者,夫於諸行,略有十三:一布施,乃至十三 也

皆悉滅盡,彼時已無戒經 已無持戒者 輕戒,乃至三聚淨戒,以此為往生業。然彼百歲時,經道滅盡 持》《瓔珞》 念彌陀名, 言「持戒往生」者,依《四分》《五分》《十誦》《僧祇》《梵網》 必得往生也 等大小戒經,持三歸五戒,乃至聲聞具足戒、菩薩十重四十八 ,故亦無破戒者: ,故亦無受戒者;已無受戒者,故亦無持戒者; 其時唯有無戒眾生。然彼時眾生,唯能至誠 ,是等戒經 《地

又,此經雖有持戒之言而不說持戒行相;說持戒行相者,乃在大小戒

貳 ?、三部經釋 、《大經》釋

留故 哉!然則今時澆季緇素,持戒破戒及無戒者,但能一心念佛,皆當往生也。 設不專持戒行,若能一心念彌陀佛,何不遂往生!況又隨分持一戒二戒者 不論持經與不持經,有往生志之輩,應當唯念彌陀名號,必得往生也。 今時我等 提心行何因修之?故善導 說菩提心行相;說菩提心行相者,乃在《菩提心經》 律 往生行業 爾時聞一念,皆當得生彼。」人口;稱彌陀名,可以例之。 。然彼戒律先滅,持戒之行何因修之?又,此經雖有發菩提心之言而不 ,依此經念佛即得往生也,故善導釋云「萬年三寶滅」等。因此案之: 次言「持經往生」者,謂有《華嚴》《法華》及諸大乘經,持此以為 0 , 設雖不持 然彼百歲時,斯等諸經皆悉滅盡,其時眾生何以持經?唯此經 《華嚴》《法華》 (《往生禮讚》) 釋云:「萬年三寶滅 等 經, 但能念佛, 因此案之:今時我等 等。然彼經先滅 何不遂往生!然則 ,此經住百 年 , 菩

然上人全集

往生志之人,應當唯念彌陀名號,必得往生也。 今時我等,設雖不持神咒,若能念佛,何不往生!不論持咒與不持咒,有 羅尼皆悉滅盡,其時眾生何由持之?故善導釋云「萬年三寶滅」等。然則 明真言》等神咒,若能持之求淨土者,皆當得往生。然彼百歲時,此等陀 次就持咒言之,咒者,謂諸陀羅尼,乃《隨求》《尊勝》《寶篋印》《光

體觀也。 八不中道、勝義皆空觀,華嚴宗十玄六相、法界圓融觀,天台宗一念三千、 一心三諦觀,達摩宗即心是佛、一念不生觀,真言宗阿字本不生、三密同 次有諸宗甚深理觀之行,謂法相宗五重唯識、三性三無性觀,三論宗 此等觀門 , 皆依經論建立之。然彼百歲時,所依經論皆悉滅盡

其時眾生何因修之?

淵;自非最上越格之器,誰能得入?古人尚病焉,況末法萬年之時人乎! 就中禪家 門 , 教外別傳,以心傳心,非文字上;少涉擬議 ,即隔天

教先滅 兜率 當知:十方淨土機緣淺薄, 道滅盡」;淨土門此經特留,故云「止住百歲」。當知:聖道機緣淺薄 名,何不往生! 土機緣是深厚也。 云「萬年三寶滅」等。因此案之:今時我等,設雖不修此等觀行,一心稱 (五) (四) ⑴ 約聖道、淨土二教住滅而勸往生者,謂聖道門諸經先滅,故云 故知:往生極樂之道,無過專念彌陀名號也。 約兜率、西方二教住滅而勸往生者 ,故云「經道滅盡」;極樂淨土往生,此經特留,故云「止住百歲_ 約十方淨土、極樂淨土二教住滅而勸往生者,謂十方淨土往生, 諸教先滅 , 故云「經道滅盡」;西方淨土往生, 極樂淨土機緣深厚也 , 謂 《上生》 《心地》 此經特留 等上生

三經

,

然獨此經留故,彼時眾生,依憑此經,唯能念佛,皆得往生也。故善導釋

故

貳

、三部經釋

、《大經》

釋

云「止住百歲」。當知:兜率雖近,機緣淺薄;極樂雖遠,因緣深厚也。

於上已論,故今略之。念佛諸行,二教住滅,

穴 約釋迦慈悲、彌陀本願而勸往生者:

問曰:既云「我以慈悲哀愍,特留此經,

止住百歲」,若爾,釋尊以

慈悲而留經教 ,何教不留?而何不留餘經,唯留此經乎?

為留念佛 歟!若依善導和尚意者,此經之中已說彌陀如來念佛往生本願,釋迦慈悲 答曰:縱留何經,別指一經,則亦不避此難 , 特留此經;餘經之中不說彌陀如來念佛往生本願, ,然特留此經者,有深意 故釋尊慈悲

凡四十八願 , 皆無非本願 ,而特以念佛往生願而為規模 0 故善導

(《法

而不留之也

事讚》 專心想佛佛知人。 卷上) 釋云:「 弘誓多門 故知:四十八願中, 四十八 , 偏標念佛最為親 唯以念佛往生願而為願王也。 ;人能念佛佛還 念 是

散諸行,獨付囑念佛之行,是則以順彼佛願故也。 以釋迦慈悲,特以此經止住百歲也。例如彼《觀無量壽經》 中,不付囑定

問曰:百歲之間留念佛者,其理可然。若爾,此念佛行,為局彼時機

為通正、像、末法之機?

答曰:當廣通於正、像、末法之機,以後勸今,其義應知 0

上來依善導、道綽、慧心等意,且加愚意,取要摘詮,粗解釋畢。若

所錯謬 有片言契合佛意,願令自他俱歸淨土,於菩提果得不退轉也。若於文理有 ,願仰後賢校正,且憑三寶照鑑者也。

八二

二、觀無量壽經釋 而傍以餘師釋,輔助善導諸師解釋雖多,今則正依善導

將釋此經, 略有五意:

說時前後,二來意,三釋名,四釋二善義,五入文解釋。

① 說時前後者,《壽》《觀》兩經,前後難定;今依一義,《壽經》為先,

《觀經》為後,乃是有文有理。

先文者,此亦有三:

今指彼云「願力所成」,乃知《壽經》是先,今經是後也。 一「華座觀」文云「法藏比丘願力所成」。意云:《壽經》先說彼願,

二中輩下生文云「亦說法藏比丘四十八願」同上。

||一《雙卷經》(《天經》卷上) 上文云:「阿難白佛:法藏菩薩為已成佛而取

滅度,為未成佛,為今現在?佛告阿難:今已成佛,現在西方,去此十萬

億剎 ,其佛世界,名曰安樂。」今經具說彼土依正二報,今經若先彼經

何有此語?故知《壽經》是先也。

所說依正,說此十三觀。故知:《壽經》是前,此經是後也。 次理者,《壽經》先說彼佛發心修行,及果上依正二報。今經即就彼經

說九品義;今則開彼三品而為九品。是為此經來意也。更有多義,今且存 故次彌陀修因感果,說行者修因感果也。又,《壽經》雖說三品往生,而未 二耳。 一來意者,《壽經》雖說能化彌陀修因感果,未說所化行者修因感果;

簡異菩薩、聖弟子及餘外道等說,故稱「佛說」。「觀」謂能觀,即通 指十三觀。「無量壽」謂所觀境,正指第九一境;是所觀境,雖有十三, 三釋名者,「佛」謂能說教主,「說」謂所說教法,即定散二善等,

一八四

舉無量壽,以攝餘也。所以者何?「無量壽」者,是彼土教主,彌陀. 伴也。「經」謂貫線、常法等義如常。 量壽」者,彼土教主;既有教主,必當有眷屬之觀音、勢至等,故舉主攝 正報之身;既有正報,必當有依報之寶樹、寶池等,故舉正攝依也。又,「無 如來

四 料簡定散二善者,往生業因雖多,不出定散;故欲釋文,先須料簡

之。

九品。定者,則「即息慮以凝心」,故曰定也。散者,即「廢惡以修善」, 「定善」即有十三,謂「日觀」乃至「雜想觀」也。「散善」即有三福

伍入文解釋者,依善導意,此經為「兩處二會」之說:一王宮會,二

耆闍崛山會也。

故曰散也。

生」,是正宗分也;三自「說是語時」至「諸天發心」,是得益分也;四自「阿 何見極樂世界」以來,是序分也;二自「佛告韋提汝及眾生」至「下品下 「王宮會」者,文有四段,以為三分正宗分也。初自「如是我聞」至「云

三分,而無別說相者,經家之略而已。 次「靈山會」者,阿難自王宮還,而為大眾再述彼王宮會;是亦當有

難白佛」至「韋提等歡喜」,是流通分也。以上王宮會。

闍王造逆、韋提厭穢欣淨為別序也。 別,如《淨名經》毗耶現疾為序,如《法華經》現瑞放光為序;今經則以 **序分**者,有通、有別。通序:「如是」等句。別序: 一經發起,隨緣各

就「定善」,有十三:一「日想觀」,二「水想觀」,三「地想觀」, 正宗分者,此中有二:一定善分,二散善分。

四 「佛身觀」,十「觀音觀」,十一「勢至觀」,十二「普觀」,十三「雜想 |寶樹觀|,五「寶池觀|,六「寶樓觀|,七「華座觀|,八「像想觀|,

觀 也

、「 日 想 觀 」 者 , 問 : 何 故 觀 日 乎 ? 答 : 此 有 三 意 :

為令眾生知極樂正方也。不取冬夏兩時,唯取春秋二時

二為令眾生知罪障輕重也。罪障有三:一黑障,如黑雲障日;二黃障

如黄雲障日;三白障,如白雲障日;行者若此相現,須懺悔罪障也。

三為令眾生知極樂光明也。若此觀成時,或化佛等現 瞬 ,行者唯除睡

時,行住坐臥,一心專注,必得成就。

儀,不問時節久近,專觀水也。所以次日觀為水觀者,《疏》 故觀水?」答:「觀日輪表彼界長暉,今觀水顯彼琉璃地平正。」 二、「**水想觀**」者,如上日想,行住坐臥專觀日輪,今此水想,亦四威 問曰:「次何

轉,定想逐波飛,縱盡千年壽,法眼未曾開。若心得定時,或先有明相現, 事俱捨,猶如失意、聾盲、癡人者,此定必即易得。若不如是,三業隨緣 或一月一年二三年等;無問日夜,行住坐臥,身口意業,常與定合。唯萬 趺,一同前法。既住心已,徐徐轉心,想彼寶地,雜色分明。初想不得亂 或可先見寶地等,種種分明不思議者。有二種見: 想多境,即難得定,唯觀方寸一尺等,或一日二日三日,或四五六七日, 三、「地想觀」者,《疏》 釋修觀法曰:「即向靜處,面向西方,正坐跏

一者想見,猶有知覺故,雖見淨境,未多明了;

彼不說觀地往生之旨,是故只見彼經之人,未知此旨;然今至此經,始知 罪,捨身他世,必生淨國,心得無疑。」雖《雙卷經》 修此地觀 二者若內外覺滅,即入正受三昧,所見淨境,即非想見得為比較也。_ ,亦可往生,《經》曰:「若觀是地者,除八十億劫生死之 說「七寶地」,而

法然上人全集

觀地往生之旨。故知往生之行,非啻念彼佛名,又觀彼地,亦是往生極樂

業因也

四、「寶樹觀」者,來意者可知,雖《雙卷經》 說七重行樹,而彼不說

觀樹之旨,故今具說。行者修觀,觀成功益

池相不現。「正受」者,想心都息,緣慮並亡,三昧相應,妙境現前。次觀 不空世界,二為莊嚴依報。為斯義故,有此池渠觀也。次觀成義,準前可 功能,準地觀可知。 知。亦有思惟、正受二義。「思惟」者,行住坐臥,常思惟之;若不思惟 五、「**寶池觀**」者,先來意者,寶樹雖精,若無池水,未名好也。一為

殿,亦未為精。經文雖說「五百億寶樓」,而實無量無邊。次觀成,亦有二, 準前可知。次觀功能,有二種益:一現身滅罪,二身後往生。故《經》曰: 六、「**寶樓觀**」者,先來意者,彼淨土中,雖有寶樹寶池,若無寶樓宮

「若見此者,除無量億劫極重惡業,命終之後,必生彼國。」雖《雙卷經》

說宮殿等,而彼不明觀想往生之益,故今此經中,具說其益也。

七、「**華座觀**」者,就此有五:一來意,二正明觀相,三辨邪正,四明

利益,五思惟正受。

- ① 來意者,有二,一上是通依,今則別依;二上是依報,下則正報。
- ① 正明觀相者,是觀大寶蓮華王也。依經有三:一華葉相,二華臺相

三臺上四柱寶幢

二華臺相者,《經》曰:「釋迦毗楞伽寶以為其臺」。 華葉相者,《經》曰:「令其蓮華,一一葉作百寶色,乃至遍覆地上。」

三臺上四柱寶幢者,《經》曰:「於其臺上,自然而有四柱寶幢。 」

① 辨邪正者,華座相現,名為正觀;若他相現前,名為邪觀

貳、三部經釋 二、《觀經》釋

法然上人全集

(四) 明利益者,《經》曰:「滅除五萬劫生死之罪,必定當生極樂世界。」

就此文有二益:一滅罪,二往生。

陀化主當心坐,華臺獨迥最為精。」慧心曰:「在中央最上地上。」 近 思惟正受者,準前可知。次明華座在所,善導 (《法事讚》卷下) 曰:「彌

八、「像想觀」者,就此亦有五:一來意,二正明觀相,三辨邪正, 四四

利益,五思惟正受。

佛。故《觀念法門》直說「真佛」,其旨見《觀佛三昧經》等。 佛,故先觀形像也。故善導(定善義)曰:「斯乃群生障重,真佛之觀難階; 是以大聖垂哀,且遣住心形像。」又,或雖初心之人,隨其意樂,直觀真 ① 來意者,上既觀座,須觀真佛坐於其上。然初心之人,不能直觀真

① 正辨觀相者,就此有三:一佛像想,二二菩薩像想,三多身像想。 佛像想者,《經》曰:「先當想像,閉目開目,見一寶像,如閻浮檀

之,不久必得成就。」是則彌陀像想也。 足下千輻輪,名之為順觀;自千輻輪至頂上者,名之為逆觀。如是逆順觀 金色,坐彼華上。」善導(定善義意)曰:「於一金像,逆順觀想之,自頂上至

薩形像也 華座也。又曰:「想一觀世音菩薩像坐左華座,亦放金光,如前無異。」是 也。準前佛觀,於二菩薩各亦當先修像觀,是乃佛觀成就之後,亦觀二菩 則觀世音像想也。又曰:「想一大勢至菩薩像,坐右華座。」是則勢至像想 左邊,如前蓮華等無有異;復作一大蓮華,在佛右邊。」是則先觀二菩薩 二觀音勢至像想者,《經》曰:「見此事已,復當更作一大蓮華,在佛

量三尊像想。例如釋迦像想觀,其旨見《觀佛三昧經》。 佛、二菩薩像,遍滿彼國。」以此文案之:像想觀不止一三尊,更有無 |||多身像想者,《經》曰:「一一樹下,復有三蓮華,諸蓮華上,各有

九二

⑴ 邪正者,《經》曰:「令與修多羅合,若不合者,名為妄想;若有合

(四) 利益者,此觀有二益:一滅罪益,二現身得三昧益。故《經》曰:「作

者,名為粗想,見極樂世界。」

是觀者 ,除無量億劫生死之罪,於現身中得念佛三昧。」

五 思惟正受者,準前可知

善導(定善義)曰:「十三觀中,此寶地、寶華、金像等觀最要,若欲教

人,即教此法。但一法成者,餘觀即自然了也。」

九、「佛身觀」者,就此亦有五:一結前生後 乘意,二正明觀相,三辨

觀邪正,四明觀利益,五思惟正受。

像有次,故次像來也。又,或雖初心之人,隨其意樂,直觀真佛,是故明 結前生後者,觀形像者,本是為觀真佛。已觀像了,次當觀真,真

之。

相多少,十好多少,十一光多少,十二光照遠近,十三光明攝益 四眼相大小,五毛孔光大小,六圓光大小,七化佛多少,八侍者多少,九 ⑴ 正明觀相者,就此有十三:一身量大小,二身色不同,三毫相大小,

諸佛身量,隨機長短不同,且如七佛,身量長短不同。言七佛者,初毗婆 最高毗婆尸佛,而是尚僅六十由旬。而今阿彌陀佛,身長六十萬億那由他 舍婆佛,身長三十二由旬,減前佛者八由旬;次拘留孫佛,身長二十五由 尸佛,身長六十由旬;次尸棄佛,身長四十由旬,減前佛者二十由旬;毗 十六丈;次釋迦佛,身長僅丈六;如當來彌勒佛,身長千丈。七佛之中 旬,減前佛七由旬;次拘那含牟尼佛,身長二十五由旬;次迦葉佛,身長 恒河沙由旬,豈不是至高乎!是其身量大小也。 一身量大小者,《經》曰:「佛身高六十萬億那由他恒河沙由旬。」然

二身色不同者,且如七佛,身量雖有大小不同,於其身色,是共同紫金

貳、三部經釋

二、《觀經》釋

一九四

色,而今彌陀如來,閻浮檀金色,是機感之不同。故道世(《法苑珠林》卷八)

世紫金色,而千比丘咸見赭容,十六信士偏觀灰色,自彼之異,佛恒一也。」 「敬尋法身平等,非有優劣,但隨機業異,故現化不同。是以釋迦牟尼出

三毫相大小者,《經》曰:「眉間白毫,右旋宛轉,如五須彌山。」然

毫相大小,諸佛不同,且如釋迦佛,白毫徑一寸,周圍三寸。

四眼相大小者,《經》曰:「佛眼如四大海水,清白分明。」然諸佛眼

相,隨身大小,自有不同。

導 (定善義) 釋云:「此明毛孔光大小。」愚案曰:是乃遍身光歟,於遍身光, **五**毛孔光大小者,《經》曰:「身諸毛孔,演出光明,如須彌山。 」善

諸佛不同。且如毗婆尸佛及尸棄佛,遍身光一百由旬,如是七佛身光,大

小不同也。

六圓光大小者,《經》曰:「彼佛圓光,如百億三千世界。」是則彼佛

項圓光 四十五由旬 也。 諸佛圓光 `,毗舍婆佛圓光四十二由旬,拘留孫佛圓光三十二由旬,乃至 ,大小不同:毗婆尸佛圓光百二十由旬,尸棄佛圓光

釋迦佛圓光七尺也。

暫化作之,本無忽有,故名為化。此化佛常為行者隨逐護念,又,來迎引 接多亦化佛 是圓光中化佛,而彼真佛所化作也。此化佛本非彼土所有,以神通力故 七化佛多少者,《經》曰:「於圓光中,有百萬億那由他恒河沙化佛。_

陀化佛 薩而為侍者,然此二大士,實是古佛,隱實示權,為佛侍者,輔翼聖化也。 騫荼,二名提舍;以後六佛,皆有執事弟子。化佛亦有執事弟子,今於彌 牟尼佛以阿難為執事弟子 八侍者多少者,諸佛皆有執事弟子,且如毗婆尸佛有執事弟子,一名 ,說執事多少也。然大僧必用沙彌為執事弟子,不用大僧;故釋迦 ,以阿難留習而居學地也。是故今佛以觀勢二菩

九六

千;明佛實相好故,說無量塵數也。今說彌陀佛相,亦有二說:一、三十 同 四種說:一、三十二相;二、八十隨好;三、八萬四千;四、無量塵數 二相;二、八萬四千 !人相故,說三十二相;勝諸天故,說八十隨好;為諸菩薩故 九相多少者,《經》曰:「 無量壽佛有八萬四千相。 」 經明佛相好 ,說八萬四

一、三十二相者,《般舟經》並今像觀初文是也。

二、八萬四千者,則今文是也。

等意,相與好有同有異。 十好多少者,《經》曰:「一一相,各有八萬四千隨形好。」依《觀佛

也。我初成道時,於《雜華經》 天故,說八十種好;為諸菩薩,說八萬四千妙相好;佛實相好,無量塵數 「同」者,《經》(《觀佛三昧經》卷九意) 曰:「同人相故,說三十二相;勝諸 廣已說,是故今略不說之。」依此文,則

相與好,全非別物也。

「異」者,同經相與好,各別說之也,今文是依相好各別之義也。「相」

者是好之大也,「好」者是相之小也。

光明,無量無邊,非算數所知。或人且計白毫一相之光明云「七百五俱胝 十一光多少者,《經》曰:「一一好復有八萬四千光明。」總計相好之

十二光照遠近者,《經》曰:「 一一光明遍照十方世界,念佛眾生攝取

六百萬光明」。

不捨。」善導釋曰:「此明光照遠近。」「一一光明」者,即前八萬四千光

明也;「十方世界念佛眾生」者,即前光明之所照也。

生而不捨,名為光明攝益也。念佛利益之義,後須釋之。觀相畢生而不捨,名為光明攝益也。念佛利益之義,後須釋之。以上是明 十三光明攝益者,《經》曰:「攝取不捨。」是即前光明,攝取念佛眾

三觀邪正者,準前諸門,觀佛身而見佛身,名之為正;若見餘境

貳、三部經釋 二、《觀經》釋

九八

名之為邪

(四) 利益者,就此有二:一現在利益,二當來利益。 現在利益有四:

見彌陀一佛,二見一切諸佛,三見佛心,四現前授記

見彌陀一佛者,由真佛觀成,現身得見彼佛,是則現身見佛之利益

也。

二見一切諸佛者,若成此觀,則非止見彌陀一佛,遍見十方諸佛。十

方諸佛者,東方善德佛,乃至上方廣眾德佛、下方明德佛等也。由念彌陀

佛,得見此等諸佛也。

亦見佛心,佛心者,大慈悲是,以無緣慈,攝諸眾生。」是名見佛心之 三見佛心者,若成此觀,非止見佛色身,亦見佛內心。故《經》曰:

益也。

四 .現前授記者,若成此觀,則非止見佛色身及內心,亦能於三昧中得

量諸: 蒙成佛記別。故《經》曰:「見無量壽佛者,即見十方無量諸佛;得見無 佛故 ,諸佛現前授記。」若欲現身得成佛記別,應當修習觀佛三昧

也。

次當來利益者,就此有二:一往生,二得無生忍。故經曰:「作此觀者,

捨身他世,生諸佛前,得無生忍。」

五 思惟正受者,準前可知。

觀邪正,四明觀利益,五示觀次第。 十、「**觀音觀**」者,例前,此亦有五:一結前生後,二正明觀相,三辨

故次佛觀 翼贊聖化,嗣補佛處,卓然超出於海眾中,故特觀此二菩薩也。左右有次, 聲聞無量無邊,若欲具觀之,非凡智所能及;而唯此二大士,在佛左右 ① 結前生後者,上既觀彼教主,主必有伴,故次主觀伴。然彼土菩薩 , 先觀觀音;或隨其意樂,於佛觀前,亦得觀二菩薩

法然上人全集

化佛,八面色與身色不同,九毫光轉變,十身服光瓔,十一寶手慈用,十 不同,四圓光大小,五化佛侍者多少,六身光之中普現五道眾生,七天冠 ① 正明觀相者,就此有十四:一身量大小,二身色不同,三肉髻螺髮

今十四功德,一 一取要釋之:

二足下德用,十三身相同佛,十四以二相虧居不足地

經「那由他」下加「恒河沙」三字,故或曰觀音身量反高於佛,然而豈伴 一身量大小者,《經》曰:「此菩薩身長八十萬億那由他由旬。」異本

高於主乎?故今本為正也。

三肉髻螺髮不同者,《經》曰:「頂有肉髻。」 二身色不同者,《經》曰:「身紫金色。」

四圓光大小者,《經》曰:「項有圓光而各百千由旬。」

五化佛侍者多少者,《經》曰:「 其圓光中有五百化佛,如釋迦牟尼佛;

一一化佛有五百化菩薩,無量諸天以為侍者。」

相,皆於中現。」善導(《往生禮讚》)曰:「觀音菩薩大慈悲,已得菩提捨不證; **六**身光之中普現五道眾生者,《經》曰:「舉身光中,五道眾生一切色

一切五道內身中,六時觀察三輪應。」

七天冠化佛者,《經》曰:「毗楞伽摩尼寶以為天冠,其天冠中,有一

立化佛,高二十五由旬。」

八面色與身色不同者,《經》曰:「觀世音菩薩面如閻浮檀金色。」 **九**毫光轉變者,《經》曰:「 眉間毫相備七寶色,流出八萬四千種光明,

光明有無量無數百千化佛,無數化菩薩以為侍者,變現自在。」善導(定

善義) 釋曰:「毫光轉變,遍滿十方;化侍彌多,更比紅蓮華之色。 」 十身服光瓔者,光瓔者乃觀世音所服之寶衣也。《經》曰:「有八十億

光明,以為瓔珞;其瓔珞中,普現一切諸莊嚴事。」

指端有八萬四千畫,猶如印文;一一畫有八萬四千色,一一色有八萬四 十一寶手慈用者,《經》曰:「手掌作五百億雜蓮華色,手十指端

千光,其光柔軟,普照一切,以此寶手接引眾生。」善導 《往生禮讚》) 讚曰:

「恒舒百億光王手,普攝有緣歸本國。」

億光明臺;下足時,有金剛摩尼華,普散一切,莫不彌滿。」 十二足下德用者,《經》曰:「舉足時,足下有千輻輪相,自然化成百

十三身相同佛者,《經》曰:「其餘身相,眾好具足,如佛無異。」

及世尊。」善導 (定善義) 釋曰:「師徒位別,果願未圓,致使二相有虧,表 **十四**以二相虧居不足地者,《經》曰:「唯頂上肉髻,及無見頂相,不

居不足之地。」

三 觀邪正者,準上可知。

四 明觀利益者,《經》曰:「作是觀者,不遇諸禍,淨除業障,除無數

罪生善之義,其旨可知。 劫生死之罪 `。如此菩薩,但聞其名,獲無量福,何況諦觀。」此文即有滅

等平等,諸有稱念我名號者,一切皆得不退轉地。」 稱念百千俱胝那由他諸佛名號,復有暫時於我名號至心稱念,彼二功德平 經》也。應當逆順觀之,若不觀相好者,應稱名號。《弘猛慧海經》曰:「眾 生有苦,三稱我不往救者,不取正覺。」又,《十一面神咒經》曰:「若有 次觀天冠,其餘眾相,亦次第觀之,亦令明了,如觀掌中。」具如《觀佛 伍 示觀次第者,《經》曰:「若有欲觀觀世音菩薩者,先觀頂上肉髻,

邪正 ,四觀成利益,五思惟正受。 十一、「 **勢至觀** 」者,就此有五:一者結前生後,二正明觀相,三辨觀

- () 結前生後者,準前可知。
- ① 正明觀相者,《經》 曰:「此菩薩身量大小,亦如觀世音。」又

之相,九坐時之相也。 光名義 而其不同之相有九:一圓光大小,二光照遠近,三化佛侍者多少, ,「餘諸身相如觀世音等無有異。」以此思之,勢至身量,大同觀音 ,五大勢至名義 ,六頂上寶華之相,七頂上肉髻寶瓶之相 四無邊

圓光是甚小也。 圓光大小者,觀音圓光百千由旬,勢至圓光百二十五由旬,比觀音

二光照遠近者,觀音圓光既百千由旬,理可遠照矣。今之圓光唯百二

十五由旬,所照亦可近也。

三化佛侍者多少者,疏有其文,經則無文。

四無邊光名義者,《經》曰:「舉身光明照十方國,作紫金色,有緣眾

生皆悉得見。但見此菩薩一毛孔光,即見十方無量諸佛淨妙光明,是故號 此菩薩名無邊光。」

貳、三部經釋 二、《觀經》釋

五大勢至名義者,《經》曰:「以智慧光,普照一切,令離三途,得無

上力,是故號此菩薩,名大勢至。」

五百億寶臺,一一臺中,十方諸佛淨妙國土、廣長之相,皆於中現。」 **六**頂上寶華之相者,《經》曰:「此菩薩天冠有五百寶華,一一寶華有

七頂上肉髻寶瓶之相者,《經》曰:「頂上肉髻,如缽頭摩華,於肉髻

上,有一寶瓶,盛諸光明,普現佛事。」 八行步之相者,《經》曰:「此菩薩行時,十方世界一切震動;當地動

處,有五百億寶華,一一寶華莊嚴高顯,如極樂世界。」

金光佛剎,乃至上方光明王佛剎,於其中間,無量塵數,分身無量壽佛 **九**坐時之相者,《經》曰:「此菩薩坐時,七寶國土一時動搖。從下方

華座,演說妙法 分身觀世音菩薩 ,度苦眾生。」 ,分身大勢至菩薩,皆悉雲集極樂國土,側塞空中,坐蓮

善導 (定善義意) 問曰:《彌陀經》曰「彼國眾生,無有眾苦,但受諸樂」,

何故云「度苦」也?

答曰:就苦樂有二種,一三界中苦樂,二淨土中苦樂。

一三界苦樂者,即以三途八苦為苦,以人天五欲樂為樂。雖言是樂

然是大苦,畢竟無有一念真實樂也。

滅,更就何義名為苦也? 土之中,一切聖人,皆以無漏為體、大悲為用,畢竟常住,離於分段之生 轉下證令得上證,稱本所求,即名為樂,故言「度苦」也。若不然者,淨 為苦,上智證望下智證為樂。今言「度苦眾生」者,但為進下位令昇上位, 二淨土苦樂者,地前望地上為苦,地上望地前為樂。下智證望上智證

三 辨觀邪正者,準前可知。

貳、三部經釋 二、《觀經》釋

(四) 觀成利益者,《經》曰:「觀此菩薩者 ,除無量劫阿僧祇生死之罪

利益也,應知 作是觀者,不處胞胎,常遊諸佛淨妙國土。」此文之中,有滅罪與往生二

令生淨土,得無生忍。故《經》(《楞嚴經·念佛圓通章》) 曰:「**我本因地,以念佛** 伍 思惟正受者,如前辨之。又,不作觀、能念佛號者,此菩薩攝之,

心,入無生忍;今於此界,攝念佛人歸於淨土。」

畢,往生之行已滿足焉!然修上諸觀,本為往生;雖已觀依正,未修往生 十二、「 **普觀** 」者,先來意者,上來極樂依正二報、身土主伴,具觀之

觀,故次上此觀來。

為來迎想;雖未命終,而預為命終想;雖未乘蓮臺,而預為乘蓮臺想 未往生,而預為往生想;雖未入寶池,而預為入寶池想;雖蓮華未開 次依經文次第,釋往生之想,往生想者,謂華臺聖眾雖未來迎,而預

照想;雖未見佛菩薩,而預為見佛菩薩想;雖未聞水鳥樹林諸佛說法,而 預為聞之想。如此勝解作意,為往生觀,此觀若成,必得往生。 預為蓮華開想;雖眼目未開,而預為眼目開想;雖光明未照,而預為光明

就此亦有思惟、正受二義,準前可知

十三、「雜想觀」者,先觀大身佛菩薩,後觀小身佛菩薩。此有三意:

先觀大身者,為使行者自在觀之;二或觀未成之人,去大就小;三或隨

意樂觀之。

寶閣寶林寶樹等,一一住心想之,皆作化佛想,機境相稱,則成就甚易矣 或在寶林寶樹下,或在寶臺寶殿之內,或在虛空寶雲華蓋之內。如是隨意 觀其小身者,應觀彌陀如來丈六像,或在池水華上,或在寶閣之內

又有華座等,故云「雜想」也。雜義甚多,且述一兩,餘準知之。 此觀乃有三尊,非獨觀佛也。又有真佛,有形像,有小身,有大身, 貳、三部經釋 二、《觀經》釋

坐臥,身口意業常與定合。唯萬事俱捨,由如失意聾盲癡人者,此定必即 或一日二日三日,或四五六七日,或一月一年二三年等,無問日夜,行住 易得。若不如是,三業隨緣轉,定想逐波飛,縱盡千年壽,法眼未曾開。 由眾生根有利鈍。故善導釋「華座觀」中「地想觀」云:「唯觀方寸一尺等, 如上十三觀,不限時節,只以成就為期,所以不說日數,論觀成就

二「**散善**」者,此亦有二:一者來意,二者釋三福九品。

以上十三定善,略釋如此。此義但此經說,《壽經》未說之也。

說定法,機法乖違,虛失巨益,故說三福九品散善也。 ① 來意者,眾生根性有二:一禪定之機,二散亂之機。若為散機,亦

① 釋三福九品者,此亦有二:一者三福,二者九品。

一「三福」者,一者孝養父母,奉事師長,慈心不殺,修十善業。

二 〇 九

法然上人全集

二者受持三歸,具足眾戒,不犯威儀。三者發菩提心,深信因果,讀誦大

乘,勸進行者

順父母說」。凡孝養之法,雖有內外,而共讚至道之法,稱至德要道,最足 連得通度亡母等,此即出家孝養也。聲聞戒有「生緣奉事法」,菩薩戒有「孝 出 以為往生業也。 《論語》《孝經》等;出家孝養,如經論廣說之。如釋尊擔父王金棺、目 「**孝養父母**」者,凡在家出家人,皆有父母,必當務孝養。在家孝養

淨明。南山曰「父母七生,師僧累劫」,良有所以也。夫八宗學徒,誰人不 最難 有師長?就中真言,不稟師授,則不讀一句;自餘諸宗,皆有師資相承之 之力。凡夫智解,必由師生;其生知者,未之有也。是以師恩實深,報謝 ,是故雪山半偈投身,釋尊千歲為床;常啼碎髓於無竭,藥王薪身於 「奉事師長」者,夫知生死之可厭,涅槃之可欣,而發心立行,皆師

道 。然則入身於佛門者,豈無奉事師長義乎!若有往生志者,各宜奉事師

長,而即迴之為往生業也。

者,此有二義:一、慈無量;二、十善中第一善。 「慈心不殺、修十善業」者,翻十惡業,為十善業。於中「慈心不殺」

「慈無量」者,具有四無量,今舉初攝後,是修四無量為往生業之意

也。

殺生為其第一。今翻十惡故,以不殺總別舉之,此則以十善為往生業也。 二、「十善中第一善」者,乃於十善總別舉之,謂十惡俱是罪,而以

所謂十善者,非但佛法,亦是輪王舊法,有往生志者,宜持十善者也。

「**受持三歸**」者,歸佛法僧也。就此有翻邪三歸、五戒三歸、八戒三

歸等,又有菩薩三歸。俱是入道初門,今迴此法,以為往生業也。

具足眾戒」者,就戒有五戒、八戒、沙彌戒、具足戒、菩薩三聚淨

貳、三部經釋 二、《觀經》釋

戒,及十重、四十八輕戒也。

薩道之根本也,若有往生志者,宜持此等諸戒,此即戒門往生意也。 「**不犯威儀**」者,有三千威儀,有八萬威儀。戒是諸佛之本源 **沪** 行菩 ·若約

「**發菩提心**」者,發四弘誓願大菩提心也。就此亦有諸宗發菩提心:

宗論之,正是律宗,兼通諸宗也。

融發心,真言則有三密發心;各以此等發心,迴為淨土業也。其發心相 法相則有唯識發心,三論則有無相發心,華嚴則有法界發心,天台則有圓

即如宗宗章疏說之。

是五教之因果,天台是四教之因果,真言是五相三密之因果,達摩宗是佛 俱舍、成實、律宗是三乘之因果,法相、三論兩宗是亦三乘之因果,華嚴 此即六道之因果也。出世因果者,此即四乘三乘之因果也。若約諸宗解之, 「**深信因果**」者,乃於因果,有世間因果,有出世因果。世間因果者 貳、三部經釋 二、《觀經》釋

乘之因果也。各於此等自宗因果,發起深信,迴此功德以為淨土業也。

之言,以簡小乘。此非別指一經,通指一代所說,一切顯密諸大乘經。於 或有留天竺未來漢地之經。 中有已結集經,有未結集經;又於已結集經,或有隱龍宮不流布人間之經, 讀誦二行,攝受持等三也。或舉讀誦二,具攝書寫等十種法行也。「大乘」 「**讀誦大乘方等經典**」者,對文名讀,離文稱誦。是即舉五種法師中

讀誦《法華》,或讀誦《華嚴》,或讀誦《涅槃》,或讀誦《遮那教王》等經, 及諸尊法等,以為往生業也。又應或解說、或書寫如上諸經,以為往生業 也。此等諸經,皆攝「讀誦大乘」一句。請西方行者,各應隨其意樂,或 終至于《法常住經》,顯密諸大乘經,總六百三十七部,二千八百八十三卷 今就本朝將來之經論之,《貞元入藏錄》中,始自《大般若經》六百卷,

二四

問曰:顯密旨異,何顯中攝密乎?

答曰:顯密二經,共是大乘。是故《貞元錄》 中, 顯密同編入大乘經

部內,故攝讀誦大乘一句,非言是顯教中攝密教旨也。

問曰:爾前經中,何攝《法華》乎?

答曰:今言「攝」者,非論權實偏圓等義,只是「讀誦大乘」之言

普通《觀經》前後大乘諸經而已。文雖唯言大乘,無選權實,正當《華嚴》

《般若》《法華》《涅槃》等實大乘諸經也。諸大乘經明平等理,故云「方

等」也。

勸進行者」者,就此有二:一聖道勸進行者,二淨土勸進行者。

、聖道勸進行者者,為他說聖道修行法門,乃至一句一偈,即以其

功德,深心迴向,為往生業也。

二、淨土勸進行者者,為他說往生淨土法門,乃至一句一偈,即以其

功德,深心迴向為往生業也。

世善,皆攝此三福業中也。西方行者,各宜尋文學之。 大小律宗,如此諸宗所修萬行,及世間經典所明孝養父母、仁義禮智信等 向為往生業也。然則華嚴、天台、三論、法相、真言、禪門、俱舍、成實、 又有堂塔修造勸進行者,謂勸他建立修復塔寺,即以其功德,深心迴

二「**九品**」者,釋之為三:一明開合異,二分別品位不同,三就文別

解。

① 開合異者,開前三福,以為九品;是故九品行業,即是三福,更無

別體也。

① 品位不同者,此亦為三:一約行淺深,二約行多少,三約時長短 約行淺深者,且如念佛一行,而有九品淺深;諸餘讀誦、發心等行

貳、三部經釋 二、《觀經》釋

亦復如是。

二約行多少者,上品具五行,中品具四行,下品具三行,具如《雙卷

說。是則約行多少,有品位不同也。

三約時長短者,且約一戒行,盡形與一日,時有長短,分之以為中上、

中中二行,即此意也。 三 就文別解者,亦分為二,一總分三品,二就文別解

為上品也。中輩亦有三品:中上、中中、中下,雖三品不同,總為中品也。 一總分三品者,上輩此有三品:上上、上中、上下,雖三品不同,總

輩三品,同是大乘善人。中輩三品,分之為二,中上、中中二品,同是小 下輩亦有三品:下上、下中、下下,雖三品不同,總為下品也。又,此上

淺深;謂以十惡為下上,以破戒為下中,以五逆為下下,是則三品同是遇 乘善人;中下一品,是世俗善人也。下輩三品,約惡輕重分之,不依修因

惡之人也。

二就文別解者,就九品文,各別釋之。

初釋「上輩三品」。

就上品上生文,此有三段:一修因,二往生,三往生以後得益。凡就

九品,皆有此三段。

得往生。」 一修因者,《經》曰:「上品上生者,若有眾生,乃至一日乃至七日,即

二往生者,是亦有二:一聖眾來迎,二行者往生。

、聖眾來迎者,《經》曰:「生彼國時,此人精進勇猛故,乃至讚歎行

者,勸進其心。」

生彼國。」 、行者往生者,《經》曰:「行者見已,歡喜踴躍 , ^{乃至}如彈指頃,往

三往生以後得益者,《經》曰「生彼國已,見佛色身」等。

若有上品上生志之人,當一日乃至七日之間,或持諸戒行 ,或讀誦方

等經典,或修行六念而期往生也。

上品中生,例前亦有修因、往生、得益之三:

、修因者,《經》曰:「不必受持讀誦,乃至迴向,願求生極樂國。」

二、往生者,例前此亦有二:

① 佛來迎者,《經》曰:「行此行者,命欲終時,乃至與千化佛,一時授

手。

一行者往生者,《經》曰:「行者自見坐紫金臺, 四里彼國七寶池

中 。 二

三、生後得益者,《經》曰「此紫金臺如大寶華,經宿即開」等。

凡三論、法相、華嚴、真言、天台、禪門諸宗,皆有解第一義之旨。

若願求上品中生之徒,當於第一 義甚深實相妙理信解不疑,迴此勝因 ; 以

得生彼國也。

上品下生,例亦有三:

、修因者,《經》曰:「亦信因果,不謗大乘,乃至迴向,願求生極樂

國。

二、往生者,是亦有二:

① 佛來迎者,《經》曰:「行者命欲終時,阿彌陀佛, ^{乃至}發無上道心,

我來迎汝。」

二行者往生者,《經》曰:「見此事時,即自見身, 西里即得往生七寶池

中。

若有樂欲上品下生之人,當發無上菩提心,深信因果也。 三、生後得益者,《經》曰「一日一夜,蓮華乃開」以下文是也。

貳、三部經釋 二、《觀經》釋

— 九

上來大乘善人,上輩三品往生,略述如此。

中下一品,是非大乘亦非小乘,未遇佛法世俗之善人也。 次釋「**中輩三品**」。依善導分為二,中上、中中二品,是小乘善人也;

中品上生,例前亦有修因、往生、得益之三:

一、修因者,《經》曰:「若有眾生,受持五戒,乃至迴向願求生於西方

極樂世界。」

二、往生者,例前此亦有二:

① 聖眾來迎者,《經》曰:「臨命終時,阿彌陀佛, 乃至讚歎出家,得離

眾苦。」

① 行者往生者,《經》曰:「行者見已,心大歡喜, 乃至未舉頭頃,即得

往生極樂世界。」

三、生後得益者,《經》曰「蓮華尋開,當華敷時」等。

若有中品上生志之人,當以所持戒法,至心迴向,成辦往生大事也。

中品中生,例亦有三:

一、修因者,《經》曰:「若有眾生,若一日一夜受持八戒齋,乃至迴向

願求生極樂國。」

二、行者往生者,例亦有二:

陀佛與諸眷屬,放金色光,持七寶蓮華,至行者前,乃至讚言:『善男子!

① 聖眾來迎者,《經》曰:「 戒香薰修,如此行者,命欲終時,見阿彌

如汝善人,隨順三世諸佛教故,我來迎汝。』」

極樂世界,在寶池中。」 ① 行者往生者,《經》曰:「行者自見坐蓮華上,蓮華即合,生於西方

若有中品中生志之輩,當一晝夜等,隨分受持近事等戒,至心迴向發 三、生後得益者,《經》曰「經於七日,蓮華乃敷」等。

願,得生彼國也。

中品下生,例亦有三:

丘四十八願。」 、修因者,《經》曰:「善男子、善女人,孝養父母 ,乃至遇說法藏比

二、行者往生者,例亦有二:

來迎,今無文者,蓋譯家之略耳。故善導料簡九品為十一門,建立文雖有 具不具,品品皆有來迎之義。懷感等諸師,皆亦存有來迎之義也。 ① 聖眾來迎者,此品之中,雖無來迎之文,而準前後諸品,是必合有

□ 行者往生者,《經》曰:「聞此事已,尋即命終, ≧即生西方極樂世

クト 。 __

若有中品下生志者,當孝順父母,仁慈愛物,迴此福業,得生彼國也。 三、生後得益者,《經》曰「生經七日,遇觀世音及大勢至」等。

上來中輩三品如此。

破戒、五逆之罪;臨命終時,遇善知識,始稱彌陀名號,僅一念十念者, 後釋「下輩三品」。此三品人,全無大小善根及世俗善根,唯有十惡、

因隨罪業輕重,立為三品。

下品上生,是十惡人,例前亦有修因、往生、得益之三:

、修因者,《經》曰:「或有眾生,作眾惡業,乃至除五十億劫生死之

クI 。 L

二、行者往生者,例亦有二:

○ 聖眾來迎者,《經》曰:「爾時彼佛,即遣化佛, ^{乃至}諸罪消滅,我來

迎汝。」

後,生寶池中。」

① 行者往生者,《經》曰:「作是語已,行者即見化佛光明, 亞隨化佛

貳、三部經釋 二、《觀經》釋

三、生後得益者,《經》曰「經七七日,蓮華乃敷」等。

九品之中,此品最要,頗相當我等分。今時末法之運,道俗稀有正信

依《經》:一日夜間,有八億四千念,念念皆是三塗業因;身口諸業,亦復

幾許。自非本願名號不可思議之力,何以得往生彼國乎!

若有下品上生志之人,當至心念佛,發願迴向,往生彼國也。

下品中生,是破戒人,例亦有三:

一、修因者,《經》曰:「命欲終時,地獄眾火,乃至此人聞已,除八十

億劫生死之罪。」

二、往生者,例亦有二:

① 聖眾來迎者,《經》曰:「地獄猛火,化為清涼風,吹諸天華,華上

皆有化佛菩薩,迎接此人。」

① 行者往生者,《經》曰:「如一念頃,即得往生。」

三、生後得益者,《經》曰「七寶池中,蓮華之內,經於六劫,蓮華乃

敷」等。

自非彌陀十力威德、名號光明神力,何由得出生死?當隨犯隨懺,至心唱 發起上品之心,若不發起上品之心,何得戒體?縱令有得戒體,毀犯甚多。 念佛號,得生下中品也。 然澆季緇素,多不受戒,既無戒法,寧論持破?縱令有受戒者,稀有

下品下生,是五逆人,例亦有三:

、修因者,《經》曰:「如此愚人, ^聲除八十億劫生死之罪。 」

二、往生者,例亦有二:

① 聖眾來迎者,《經》曰:「命終之時,見金蓮華,猶如日輪,住其人

前

① 行者往生者,《經》曰:「如一念頃,即得往生極樂世界。」

貳、三部經釋 二、《觀經》釋

三、生後得益者,《經》曰「於蓮華中,滿十二大劫,蓮華方開」等

以上略釋三福九品散善畢

上來所釋,定散二善,是正宗分,粗解其大綱耳。

次**流通分**,有多文段,取要釋之。《經》曰「**佛告阿難:汝好持是語** 」

等釋,此文乃為二:

依善導盡廢定散諸行,唯歸念佛一行,二以經諸文,資助其義

佛告阿難:汝好持是語』 、依善導盡廢定散諸行,歸念佛一行者,善導(散善義)釋此文曰:「從 以下,正明付囑彌陀名號,流通於遐代。上來

雖說定散兩門之益,望佛本願,意在眾生一向專稱彌陀佛名。 」

二、以經諸文,資助其義者,此經雖說定散二善,明諸行往生,論其

正意,則唯在念佛往生而已。其文甚多,略指三五:

- 第九觀,「光明遍照」文;
- ① 第十二觀,「無量壽佛化身無數」文;
- 三下品上生,「智者復教合掌叉手,稱南無阿彌陀佛」文:
- 四 同下品上生,「化佛稱讚行者」文;
- 五下品中生,「聽聞彌陀功德往生」文;
- (六下品下生,「十念往生」文;
- 七「若念佛者,當知此人是人中芬陀利華」文也。

「釋「光明遍照」文,乃有三義:一平等義,二本願義,三親緣等義

別畢竟空之旨,談離言無二法,云何不蒙彌陀光明?持《思益經》識平等 融實相之行人,何得漏彌陀光明?道行、勝天、理趣、金剛等受持法師 一、「平等義」者,夫《華嚴》說事事圓融,《法華》明諸法實相,圓

融染淨二法 如如,受《圓覺經》達建立一切,依 デ 解 《涅槃》知佛性,習《淨名》悟不二。彌陀如來無緣慈光 《首楞嚴》知包含十方,學《大集經》

可照如是等一切顯密事理行者

癡者多,智慧者少;利根者少,鈍根者多。**然念佛法門,智愚利鈍,齊平 故,光明攝益,唯在念佛行者**。何者?若照經論通達之者,末世眾生,愚 然唯照念佛行者,不攝取餘行者,有何意也?余熟案之,以平等大悲

智人修之,是故大聖文殊,教念佛於法照禪師;願王普賢,說願偈於

蓮華勝會。

當知念佛一行,普通凡聖、智愚、利鈍。故今攝取光明,唯照念佛行 愚人修之,是故即此《觀經》,十惡、破戒、五逆罪者,教令念佛

者也。

照攝之。故善導《六時禮讚》曰:「彌陀身色如金山,相好光明照十方; 二、「本願義」者,謂餘行非本願行,故不照攝之;念佛是本願行,故

唯有念佛蒙光攝,當知本願最為強。」

三、「親緣等義」者,善導 (定善義) 「問曰:備修眾行,但能迴向,皆得

往生。何以佛光普照,唯攝念佛者,有何意也?

答曰:此有三義

心常念佛,佛即知之。眾生憶念佛者,佛亦憶念眾生,彼此三業,不相捨 明親緣:眾生起行,口常稱佛,佛即聞之;身常禮敬佛,佛即見之;

離,故名親緣也。

二明**近緣:**眾生願見佛,佛即應念現在目前,故名近緣也。(就此有二:

勢至,常來至此行人之所。念佛草庵雖隘,而恒沙聖眾雲集,同菴羅園之華座;三 、平生;二、臨終。一、平生者,若人念佛,阿彌陀佛無數化身、化觀世音、化大

得失天淵 殆如太虚。若人不念佛,則恒沙聖眾,一個不接;無數化佛,一佛不來。念與不念 現在其前 昧道場雖狹,而無數賢聖側塞,等靈鷲山之苔筵。十萬億剎 ,行者應知。二、臨終者,念佛行人,命欲終時,阿彌陀佛與諸聖眾應聲 明知:念佛眾生,與佛甚近也。) ,宛如咫尺;容膝丈室

接,諸邪業繫無能礙者,故名增上緣也。」 三明**增上緣:**眾生稱念,即除卻多劫罪;命欲終時 ,佛與聖眾自來迎

薩,護念行者。復與前二十五菩薩等,百重千重圍繞行者,不問行住坐臥 阿彌陀佛,願往生彼國者,彼佛即遣無數化佛,無數化觀世音、大勢至菩 切時處 ²第十二觀「無量壽佛化身無數」文者,善導(《往生禮讚》)釋曰:「若稱念 ,若晝若夜,常不離行者。今既有斯勝益可憑,願諸行者,各須

至心求往。」

③下品上生「智者復教合掌叉手,稱南無阿彌陀佛」文者,善導(散善義)

問曰:何故聞經十二部但除罪千劫,稱佛一聲即除罪五百萬劫者,何

意也?

由心散故,除罪稍輕。又,佛名是一,即能攝散以住心,復教令正念稱名 答曰:造罪之人障重,加以死苦來逼,善人雖說多經,餐受之心浮散

由心重故,即能除罪多劫也。

諸往生行中,念佛是最勝,故廢諸行而歸念佛也。 又,《觀念法門》中,以下品上生為念佛往生者,不取聞經功德。故知

讚,但述稱佛之功,『我來迎汝』,不論聞經之事。然望佛願意者 《同下品上生「化佛稱讚行者」文者,善導 (散善義) 釋曰:「三、明所聞化 唯勸

正念稱名,往生義疾,不同雜散之業。如此經及諸部中,處處廣歎,勸令

稱名,將為要益也。」

說彌陀功德。」又釋除罪曰:「明罪人既聞名號,即除罪多劫。」 ⑤下品中生「聽聞彌陀功德往生」文者,善導(散善義)釋曰:「明善人為

陀名號;七、明念數多少,聲聲無間;八、明除罪多劫;九、明臨終正念, 即有金花來應。」 五、明罪人死苦來逼,無由得念佛名;六、明善友知苦失念,轉教口稱彌 。下品下生「十念往生」文者,善導釋曰:「四、明善人安慰,教令念佛;

堪比較!況又至死苦來逼時,孰能暇修餘行哉! **得生極樂**。」今依此文,以念佛是最勝,能滅極重惡業;孝養等諸善,豈 又, 慧心釋(《往生要集》卷下本)曰:「**極重惡人,無他方便;唯稱彌陀**

從『若念佛者』,下至『生諸佛家』以來,正顯念佛三昧功能超絕,實非雜 「若念佛者,當知此人是人中芬陀利華」文者,善導(散善義)釋曰:「五、

善得為比類,即有其五:

一明專念彌陀佛名。

二明指讚能念之人。

為喻;言芬陀利者,名人中好花,亦名稀有花,亦名人中上上花,亦名人 明若能相續念佛者,此人甚為稀有,更無物可以方之,故引芬陀利

中妙好花,此花相傳名蔡花是。

若念佛者,即是人中好人,人中妙好人,人中上上人,人中稀有人,

人中最勝人也。

四明專念彌陀名者,即觀音勢至,常隨影護,亦如親友知識也。

歷事供養,因圓果滿,道場之座豈賒!」 五明今生既蒙此益,捨命即入諸佛之家,即淨土是也。到彼長時聞法

而已。然釋家何意言「實非雜善得為比類」,相待雜善獨歎念佛乎? 問曰:經云「若念佛者,當知此人」等者,且讚歎念佛者,誘引之言

行,而於其中獨標取念佛,喻芬陀利華,是則相待定散諸善,以顯念佛功 答曰:文雖幽隱,而義則分明。所以知者,此經既說定散諸善與念佛

能超絕

也;人中最勝人者,是待最劣而所褒也。 也;人中上上人者,是待下下而所讚也;人中稀有人者,是待常有而所歎 所謂人中好人者,是待惡而所美也;人中妙好人者,是待粗惡而所稱

問曰:既以念佛,名上上者,何故不說上上品中,至下下品而說之乎? 答曰:豈前不云「**念佛之行,廣亙九品**」?是故《往生要集》(卷下末)

曰:「隨其勝劣,應分九品。」然而至下下品說之者,蓋有由也。謂下品下

、三部經釋 二、《觀經》 釋 三五

貳

生是逆罪人 ,而能除滅逆罪 , 餘行之所不堪,唯有念佛之力堪能滅之,是

即為極惡最下人而說極善最上法 0

非此念佛府藏靈藥,何能得治? 例如彼無明淵源之病,非中道府藏之藥則不能治;而彼五逆重病淵源

環研覈,究竟甚深,而為彼說阿毗達磨藏。若彼有情樂習大乘真實智慧 種藏 素呾 修 熟有緣眾生,而令阿難陀等諸大弟子一聞於耳皆悉憶持 無量諸佛所說正法,及我今所說 靜 , 令得久住 故弘法 遠患者 纜 教 ,二毗奈耶,三阿毗達磨 化有情 , 而 《二教論》引 為彼說素呾纜藏 , 而 , 為彼說毗奈耶藏 隨所應度而為說之。 《六波羅蜜經》云:「第三法寶者,所謂過去 0 若彼有情樂習威儀 ,四般若波羅蜜多 。所謂八萬四千諸妙法蘊 0 若彼有情樂說正法 若彼有情樂處山林 ,五陀羅 , 護持正 0 ,分別性 攝為五 ,乃至調伏純 , 尼門 法 常居閑寂 , 相 0 此五 味和 循

離於我法執著分別,而為彼說般若波羅蜜多藏。若彼有情乃至造諸惡業 四重八重,五無間罪,謗方等經,一闡提等種種重罪,使得消滅,速疾解

脱,頓悟涅槃,而為彼說諸陀羅尼藏。

對法教者如彼生酥,大乘般若猶如熟酥,總持門者譬如醍醐。醍醐之味 乳酪酥中,微妙第 中最為第一 此五法藏,譬如乳、酪、生酥、熟酥及妙醍醐。契經如乳,調伏如酪 ,能除重罪,令諸眾生解脫生死,速證涅槃安樂法身 一,能除諸病,令諸有情身心安樂。總持門者,契經等

醍醐 ,若非念佛三昧醍醐靈藥,則五逆深重病甚為難治矣! 所謂五無間罪者,是五逆罪也。 往生教中,念佛三昧是如總持 '; 亦如

問曰:若然,下品上生是十惡輕罪人,何故說念佛乎?

答曰:念佛三昧重罪尚滅,何況輕罪?餘行不然,或有消一,而不消

貳、三部經釋 二、《觀經》釋 定 離;餘行不然。又,念佛行者,捨命以後,決定往生極樂世界;餘行不 又,念佛行者,彌陀如來、觀音、勢至等常來守護,如影與形,不暫捨 土論》 讀誦: 心亦通上下。是則一法而通九品,九品互通,即八十一品也。 文而起封執也。於中念佛是最勝行,故引芬陀利華以為譬喻;餘行不然。 念佛為王三昧。凡九品配當,是一往義;再往論之,五逆迴心通於上上, 二。唯有念佛,輕重兼滅,一切遍治。譬如阿伽陀藥,遍治一切病,故以 卷上) 云:「眾生起行,既有千殊,往生見土,亦有萬別。」莫見一往 妙行通於下下,十惡輕罪、破戒次罪各通上下,解第一義、發菩提 是以迦才 '(《淨

攝取不捨,壽盡必生,此名始益。言終益者,依《觀音授記經》,『阿彌 又,道綽於念佛一行,立始終兩益。《安樂集》(卷下) 曰:「念佛眾生

法然上人全集

陀佛住世長久,兆載永劫亦有滅度;般涅槃時,唯有觀音、勢至住持安樂

唯有一向專念阿彌陀佛往生者,常見彌陀現在不滅。』此是其終益也。」 攝引十方。其佛滅度,亦與住世時節等同。**然彼國眾生,一切無有睹見佛者;**

今依此等文義,棄捨諸行,偏歸念佛也。

又,所以上上品亦有念佛者,《經》曰:「**一者至誠心,二者深心,三**

者迴向發願心;具三心者,必生彼國。 」

此經三心,即同本願三心。

謂「至心」者,即至誠心也;

「信樂」者,即深心也;

「欲生我國」者,即迴向發願心也。

是則三心通念佛及諸行。是故善導釋此三心,以通正雜二行。故知三

心通九品也。三心已通九品,明知念佛亦通上上也。

又,所謂「三心」者,是行者至要、往生目足。所以者何?《經》云:

「具三心者,必生彼國。」明知具三心者,是必得往生也。《釋》云:「若

少一心,即不得生。」明知三心一少,則是不得往生也。

於中「至誠心」者,是「真實心」也,其相如《疏》釋也。

之城,以信為能入。」故《疏》建立二種信心,以令決定九品往生也。

次「深心」者,謂「深信之心」。當知「生死之家,以疑為所止;涅槃

「迴向發願」者,以所修善根,迴向淨土,其義如《疏》。

又,此三心者,總而言之,通諸行法;別而言之,在往生行。今且以

通屬別,行者當留心,勿敢忽諸矣!

法然上人全集 一四〇

三、阿彌陀經釋

將釋此經,略有五意:一明往生所依,二辨二行勝劣,三述經來意

四釋經題名,五入文解釋也。

生要集》文也。 論所說甚多,於中論其最要,無有過 三慈恩《要決》文,四迦才《淨土論》文,五智景《疏》文,六慧心《往 三部經者也。何以知之?略有六文:一善導《疏》文,二天台《十疑》文, ① 明往生所依者,此經即是往生極樂之所依也。夫往生極樂之旨,經 《無量壽經》《觀經》《阿彌陀經》 此

量壽經》 善導 《觀經》 《疏》(散善義) 文者, 《阿彌陀經》等。」今依此文,西方學者,當專讀誦此三 彼疏釋專修正行文云:「一心專讀誦 《無

部經也。

淨土,而須偏念彌陀佛耶?答曰:凡夫無智,不敢自專,專用佛語,故能 偏念阿彌陀佛。云何用佛語?釋迦大師一代說法,處處聖教,唯勸眾生專 二天台《十疑》文者,彼中第四疑,問曰:「何不十方佛土中隨念一佛

等,數十餘部經論等文,慇懃指受,勸生西方淨土,故偏念也。 心偏念阿彌陀佛,求生西方極樂世界。如《無量壽經》《觀經》《往生論》

光明遍照法界,念佛眾生攝取不捨。』若有念者,機感相應,決定得生。」 佛有八萬四千相,一一相有八萬四千好,一一好放八萬四千光明,一一 又,彌陀佛別有大悲四十八願,接引眾生。又,《觀經》曰:**『阿彌陀**

今依此文,淨業緇素,當學「三經一論」也。

三慈恩《要决》文者,彼釋「長時」等四修中,釋「恭敬修」云:「二

者恭敬修,此修有五:

貳、三部經釋

三、《小經》釋

敬有緣聖人。謂行住坐臥不背西方,涕唾便利不向西方也。

得。教者,《彌陀經》等,五色袋盛,自讀教他。此之經像,安置室中,六 二、敬有緣像教。謂造西方彌陀像變,不能廣作,但作一佛二菩薩亦

時禮讚,華香供養,特生尊重

供養。別學之者,總起敬心,與己不同,知深敬也;若生輕慢,得罪無窮 三、敬有緣善知識。謂演淨土教者,若千由旬以來,並須敬重,親近

故須總敬 ,即除行障。

。扶危救厄 四 、敬同緣伴。謂同修業者,自雖障重,獨業不成, ,助力相資 ,同伴善緣,深相保重 要藉良朋,

五. 敬三寶 0 同體 ` 別相,並合深尊敬,不能具錄 。 ட

中言「等」者,即指《壽》《觀》二經也,是則慈恩亦勸往生之業專念彌陀, 乃依此文,西方行者 ,當專敬彌陀像, 專讀誦 《阿彌陀經》 等也。此

讀誦此經,以為至要也。

者,一《無量壽經》,二《觀無量壽經》,三《小阿彌陀經》等;七論者, 四迦才《淨土論》者,彼論中引十二經七論,為往生極樂證。十二經

一《往生論》,二《起信論》等。

五智景《疏》文者,意同迦才。

以為其證明。知往生極樂,經論其數雖多,而以此三部經為最要也。 **六慧心**《往生要集》文者,彼集中即引天台《十疑》、迦才《淨土論》

① 辨二行勝劣者,依《往生要集》,即有念佛、諸行二行。彼集立十

門,明念佛往生。其第八門「念佛證據」(卷下本) 中,以念佛對諸行,有三

番問答:

第一問曰:一切善業皆有利益,各得往生,何故唯勸念佛一門?

亂 若欲滅煩惱障、報障者,當貫木槵子一百八,以常自隨,若行,若住,若 坐,若臥,恒當至心,無分散意,稱佛陀、達磨、僧伽名,過一木槵子。 如是若十,若二十,若百,若千,乃至百千萬,若能滿二十萬遍,身心不 賜我要法,使我日夜易得修行,未來世中,遠離眾苦。』佛告言:『大王 不論時處諸緣,修之不難;乃至臨終願求往生,得其便宜,不如念佛。故 《木槵經》曰:「難陀國波琉璃王,遣使白佛言:『唯願世尊,特垂慈愍, 百萬遍者,當得除斷百八結業,背生死流,趣涅槃道,獲無上果。』 無諸諂曲者,捨命得生第三炎摩天,衣食自然,常受安樂。若復能滿 答:今勸念佛,非是遮餘種種妙行,只是男女貴賤,不簡行住坐臥,

上難易意也師意亦同,以 況復諸聖教中,多以念佛為往生業。其文甚多,略出十文::

《占察經》下卷云:「若人欲生他方現在淨國者,應當隨彼世界佛之

名字,專意誦念,一心不亂,如上觀察者,決定得生彼佛淨國,善根增長,

速成不退。」

二《雙卷經》三輩之業,雖有淺深,然通皆云「**一向專念無量壽佛**」。

三四十八願中,於念佛門,別發一願云:「**乃至十念,若不生者,不**

取正覺。」

四《觀經》云,極重惡人,無他方便,唯稱彌陀,得生極樂

五同《經》云:「若欲至心生西方者,先當觀於一丈六像,在池水上。」

六同 《經》曰:「光明遍照十方世界,念佛眾生攝取不捨。」

七《阿彌陀經》曰:「不可以少善根福德因緣得生彼國。若有善男子、

善女人,聞說阿彌陀佛,執持名號,若一日乃至若七日,一心不亂:其

貳、三部經釋

三、《小經》釋

二四六

人臨命終時,阿彌陀佛與諸聖眾,現在其前;是人終時,心不顛倒,即得

往 生 。

八《般舟經》曰:「阿彌陀佛言:『欲來生我國者,當念我名,數常

專念,莫有休息,如是得來生我國。』

九 《鼓音聲經》曰:「若有四眾,能正受持彼佛名號,以此功德 , 臨

欲終時 ,阿彌陀佛即與大眾往此人所,令其得見,見已尋生。」

十《往生論》以觀念彼佛依正功德為往生業。其文甚多;以布施等諸行為往生業十《往生論》以觀念彼佛依正功德為往生業。今案此文,諸聖教中,以念佛為往生業

其文是少。此乃少分、多分意也 今勸念佛往生者,即依多分意耳。

第二問曰:餘行寧無勸信文耶?

生之要多云念佛。何況佛自既言「當念我名」乎!亦不言佛光明攝取餘行 答:其餘行法,因明彼法種種功能,其中自說往生之事,不如直辨往

人。此等文分明,何重生疑耶!

第三問曰:諸經所說,隨機萬品,何以管見,執一文耶?

懼畏信心,難可成就,意欲退者。當知如來有勝方便,攝護信心:隨以專 生要,若不然者,四依菩薩即非理盡 佛,所作善業,迴向願求生彼世界,即得往生。』 心念佛因緣,隨願得往生他方佛土。如修多羅說:『若人專念西方阿彌陀 答:馬鳴菩薩《大乘起信論》曰:「復次眾生,初學是法,其心怯弱, 0 明知契經多以念佛為往

偏教念佛往生。是故今擱如來隨宜諸行,依四依理盡念佛行也。 行。四依論師,佛之滅後出世,搜佛正意,述往生業;而不勸示諸行往生, 言「非理盡」者,佛雖普逗機緣,說念佛及諸行,未委分別念佛、諸

少分義,三因明直辨義,四本願非本願義,五光明攝取不攝取義 上來三番問答,問雖是三,案其答文,則有六義:一難易義 ,二多分

隨宜四依理盡義也。念佛、諸行相對決擇,廣如彼集也。

念佛一行。然尚彼經諸行文廣、念佛文狹,是以行學之徒義路易迷,是非 三 述經來意者,《觀經》 雖初廣說諸行,遍逗機緣;後廢諸行,結歸

難決。故今此經,廢捨諸行,唯明念佛,是即為於念佛行,令生決定信也。

四 釋名者,「佛」者,娑婆化主,三身萬德之釋尊。「說」者,此土化

也。然此經說一日七日念佛,十方諸佛證誠,及彼國依正二報功德,今「阿 儀 ,四辨八音之聲教。「阿彌陀」者,極樂教主之名,十方諸佛之所稱讚

彌陀」三字盡攝收之。

阿彌陀」 謂 「阿彌陀」是能成人,「依正」是所成報;舉能成佛,攝所成報。又, 是所證佛,「諸佛」是能證佛;舉所證佛,攝能證佛也

經 者,如前辨之。

佛告」至「是為甚難」是正宗也。「佛說此經」以下是流通也。 **伍入文解釋**者,初從「如是我聞」至「大眾俱」是序分也。自「爾時

序分且措。

正宗有多文段,大分為二:一極樂依正,二念佛往生。

寶華池黃金地等。「正報」有化佛、菩薩及聲聞、緣覺、阿鞞跋致眾生;菩 初就「依正」論之,「依報」有七重欄楯、七重羅網、七重行樹、七

此等依正功德,前已顯了,今則且就「其中多有一生補處」之文料簡。

薩中有一生補處

慧心即此名「聖眾俱會樂」,「聖眾」者是普賢、文殊、彌勒等也。

十玄法門者,應當發願往生極樂也;況彼宗祖智儼大師既往生極樂也。 然普賢菩薩主華嚴法界圓融法門,雖不得遇賢首、清涼,若欲學六相

然上人全集 五〇

興皇、嘉祥,若欲學中、百、十二法門者,應當發願往生極樂也 文殊菩薩主三論八不中道、二諦,方等、般若波羅蜜法門,雖不得值

得值玄奘、慈恩,若欲學五分、十支、五位、百法法門者,應當發願往生 極樂也 彌勒菩薩應世親請,自兜率天降中印度,演說瑜伽,法相宗祖,雖不

薩,能破有無見。為人說我乘,大乘無上法,證得歡喜地,往生安樂國。」 祖師也,若欲廣學顯密兩教者,應當發願往生極樂也 乃依此文,龍樹菩薩亦已往生在極樂界。龍樹菩薩已是天台、三論及真言 又,《楞伽經》(魏譯卷九) 說云:「於南天國中,有大德比丘,名龍樹菩

知識等者,應當發願往生極樂也。 、眷屬已往生者 非但俱會此等聖眾,復能得會我等無始以來父母 。若欲相見生生世世父母、師長、妻子、眷屬朋友 、師長、朋友、知識

二、「念佛往生」,此中亦分為二:一念佛往生,二引證勸進。

▎ 念佛往生,亦分為二:一修因,二感果。就修因亦為二:一發願,二念佛。

生彼國。所以者何?得與如是諸上善人俱會一處」是也。 初「發願」者,謂發往生願也,《經》曰「眾生聞者,應當發願,願

二「**念佛**」者,亦分為二:一簡小善,二正修念佛

小義,異說紛紜。今依善導,即以雜善名為「小善」,專念佛名名為「大善」。 一、「**簡小善**」者,「小善」者,謂不足為往生因,諸小善根也。而大

選要法,教念彌陀專復專。」 是故(《法事讚》卷下)釋曰:「極樂無為涅槃界,隨緣雜善恐難生;故使如來

曰「若有善男子、善女人,聞說阿彌陀佛,執持名號,若一日乃至七日, 一心不亂」是也,此即專修正行念佛三昧文也。此文中,有四意: 二、「正**修念佛**」者,謂是「一心稱念彼佛名號」,名為念佛。《經》

二五二

女,意兼惡人。是故善導 (《觀念法門》) 釋此文云:「 若佛在世,若佛滅後, 一 切造罪凡夫,但能迴心念阿彌陀佛,願生淨土,即得往生。」 、「若有善男子、善女人」者,是乃指念佛行者也。此文雖曰善男善

二、「執持名號」者,此正修念佛也。

百年,下至七日、一日,十聲、三聲、一聲等,命欲終時,佛與聖眾自來 亦兼明於十惡輕罪、破戒次罪、五逆重罪之人往生也。 日七日,意兼一生乃至十聲一聲等,是故善導 (《觀念法門》) 釋此文云:「上盡 三、「若一日乃至七日」者,是修念佛三昧時節之延促也。文雖但舉一 ,即得往生。」以此案之,今此經意,非但明於善人一日七日往生,

四、「一心不亂」者,修念佛時,心不散亂,至誠信心,專念佛名,是

即往生之修因也。

又,《經》曰「其人臨命終時,阿彌陀佛與諸聖眾現在其前」等者,文

有二意:一聖眾來迎,二行者往生也。

品上生者,無數化佛與佛共來;乃至下品下生,但金蓮華來」等。 眾,俱來迎接行者也。凡就來迎,《觀經》乃說九品迎接之相,其文云「上 聖眾來迎」者,念佛行漸成就,往生期既至時,彌陀如來與諸聖

問:此經來迎者,九品生中是何來迎?

壽極樂世界」, 圍繞 讚淨土經》 經說修因時節曰「若一日乃至七日」,《觀經》亦明上品上生修因時節曰 曰 「其人臨命終時, 答:若依聖眾多少定其品位,是似上品上生之相。所以者何?此經 , 來住其前, 曰一 此文已曰「無量聲聞」等 臨命終時 慈悲加祐,令心不亂;既捨命已 阿彌陀佛與諸聖眾」,是雖不說聖眾多少 ,無量壽佛與其無量聲聞弟子菩薩眾 ,故知是上品上生也。 , 隨佛眾會 , , , 生 俱 又 據 前後 無量 此 稱

往生修因,九品之中,多明上上,行者發願理亦可期上上。 具此功德,一日乃至七日」,兩經全同,明知上品上生來迎也。又,明

又,善導《六時禮讚》《觀念法門》皆言「上品往生」。故知今經意,亦就 天台發願文云「上上品金剛臺」,不空《彌陀儀軌》云「上上品欲往生淨土」。 發,塵境外競 上上品明念佛往生也,是非愚見,有先德曰「今是說上品修因」。 足神通,得大自在,變現十方,施作佛事,期上品往生,意在於茲也。故 夫我等建往生願,非欲己身快樂。處生死淤泥,起菩提願行,妄心內 ,恐是自他共沒 ,何得救攝?不如疾到彼剎 ,證得無生 , 具

彼,是略而已。又,約修因時節延促,明念佛淺深者,時節既七日也,理 功德池中也。《觀經》 二「行者往生」者,既得佛來迎,乘觀音蓮臺,即得往生極樂世界八 說往生以後,蓮華開敷遲速,聞法得道利益;今經望

即容有七品念佛。是就但念佛,分品位意也。

總論品位,《雙卷》有三品,《觀經》有九品,今經有七品也。

問:於時節有或十日、或九十日等不同,何故今就七日明念佛行?

答:其例非一。若依世俗,種族曰七世七廟,寶曰七寶,藥曰七日藥,

胎內位經七日轉變成就。依出世者,或云七佛,或佛出胎之後現行七步,

或初果經生至七生,《胎藏》《金剛》 兩經行法亦用七日。用七日者,修法成就之期限也。凡用七數,其例甚多, 兩部灌頂俱用七日,《方等》 《法華》

不暇枚舉也。

又,慧心(《小經略記》)釋「但念佛往生之由」了,問曰:何故此經不說

十二八相之祖?"故不說彼十六想觀及三福大善,唯說此稱名念佛乎?

要勸餘觀,廣略隨宜,不得一例。隱朕,皆言其情,吾所以有天下者何?項氏之所以失天下者何?」 即答曰:運念於帷帳之中,決證於塵剎之外,其不如念佛 《史記》高祖本紀曰,高祖置酒雒陽南宮。高祖曰:「列侯諸將無敢 故今經不

(、三部經釋 三、《小經》釋 — 五 五

貢

能,有功者害之,賢者疑之,戰勝而不予人功,得地而不予人利,此所以失天下也。」高祖曰:「公知其一,未知其二。高起王陵對曰:「陛下慢而侮人,項羽仁而愛人;然陛下使人攻城略地所降下者,因以予之,與天下同利也。項羽妒賢嫉 夫運籌策帷帳之中,決勝於千里之外,吾不如子房。鎮國家,撫百姓,給餽饟,不絕糧道,吾不如蕭何。連百萬之軍,

「**引證勸進**」者,此亦有二: ① 來意, ① 正引證勸進。

若於前所說念佛往生法,生敬信無疑者,何用證誠?今此六方諸佛證誠 乎?或是別時意趣乎?今為如是疑惑不信之人,有此證誠也 念佛之力,直離三界穢惡,入淨土不退境?言凡夫往生者,或是誘引之言 亦不信。又,疑設雖善人 往生之法乎?又,雖學大乘有信者,而於五逆、十惡、破戒之徒往生,或 況於念佛往生法乎?又,佛法中,如小乘人,尚不信有他方佛土,況念佛 偏為疑惑不信者也。疑惑之相,其類非一,外道之輩,於佛教法都不信之, ① 來意者,凡於佛所說,有信、不信者;於今經所說,亦有信、不信 , 如何具縛凡夫,僅以一日七日念佛、一念十念 0

深,設修念佛,如何得生極樂?」如是自疑,敢不信往生,是故有此證也。 又疑謂「往生極樂者,當以讀誦大乘等種種勝行,何由稱名念佛一行而得 又,五逆十惡罪人,自於其身為疑,謂「我是十惡五逆罪人,業障年

三示現當利益勸進,四舉我為諸佛所讚勸進,五總結勸進 ① 正引證勸進者,此亦有五:一以自證知見勸進,二引他佛證勸進, 往生?」如是疑故,用此證誠也。

釋迦世尊以自證知見,勸進眾生,令信念佛往生,設不引用他佛證誠 發願」。 果徹視了了 可信受發願者也 以自證知見勸者,「我是法王,於法而得自在,於淨土依正、往生因 故《經》 ,我明見其勝利,是故說之,汝等何不信之?若有信者, 曰「我見是利,故說此言,應當發願,願生彼國」, 此乃 應當 , 實

二引他佛證勸進者,引用他界十方恒沙諸佛,助成勸進也。此有二

法然上人全集 二五八

佛多佛;二、共化不共化

一、「 一佛多佛 」 者,諺曰:「 強力不如眾力。 」世尊已以自證知見勸

進,而恐眾生猶不信之,故引他方諸佛勸進,令生物信也。

爾,更相繫屬。或多屬一,或一屬多,故所化生,有共不共。或多屬一者, 二、「共化不共化」者,《唯識論》曰:「諸有情類,無始時來,種姓法

謂多眾生繫屬一佛也;或一屬多者,謂一眾生繫屬多佛也 斷疑惑。又或二方、三方,乃至十方亦復如是。此依共不共意,引證勸 今依此意 ,釋諸佛證誠者,或有眾生,由聞東方恒沙諸佛證明 有 緣 也繫屬者言 , 可

問曰:何故諸佛證誠,唯局念佛?

進也。

答曰:若依善導,念佛彌陀本願之行,故有證誠;餘行不爾,故無證

耳。

問曰:若爾,《雙卷經》 等,並說念佛,何無證誠?

答曰:解有二義,一者《雙卷》《觀經》等中,雖說念佛,兼明餘行,

雖無證誠之言,以此例彼,於彼必亦應有證誠,文雖在此經,義則通彼經。 故無證誠;此經一向純說念佛,故有證誠也。二者《雙卷》《觀經》等中

界 , 云 : 故天台《十疑》云:「又《阿彌陀經》《大無量壽經》《鼓音聲陀羅尼經》等 證誠一 『釋迦佛說此經時,皆有十方恒沙諸佛,舒其舌相 切眾生,念阿彌陀佛,乘佛大悲本願力故,決定得生極樂世 ,遍覆三千大千世

界。』」故知彼經亦有證誠也。

三示現當利益勸者,亦分為二: ① 約佛名經名舉三益勸, ① 約往生

發願舉三益勸

① 約佛名經名舉三益勸者,《經》曰:「若有善男子、善女人,聞是

貳、三部經釋

三、《小經》釋

法然上人全集 二六〇

得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。是故舍利弗,汝等皆當信受我語及諸佛 諸佛所說名及經名者,是諸善男子、善女人,皆為一切諸佛共所護念,皆

文中有二:一佛名,二經名。

當來利益也 根堅固增長故 爾,蒙諸佛護念故,得信根堅固增長也。「不退」者,由諸佛護念力,得信 退轉菩提之益也。「護念」者,喻如魚子為魚母所念故,攝養增長;行者亦 佛名者,即上所證彌陀名號,若人聞此阿彌陀名,皆蒙護念,得不 , 於菩提果亦得不退也。以上二者是現益也。得菩提者 , 即

不退及得菩提三益也,其旨可知 二經名者 ,即此《阿彌陀經》 名也。聞此經名,如聞佛名,亦有護念、

慧心(《小經略記》意) 問曰:此經說阿彌陀功德之外,全無別事,今文何

故亦讚經名?

答曰:佛與法別,是故各有利益

^{乃至}有人罪垢結縛 來。 各有利益也。 罪;稱佛名故,除五十億劫罪。又,《大論》第九云:『有一比丘,誦 各別例證,《略記》曰:「如下品上生者,壽終之時,聞諸經名,除千劫 舌不燒 彌陀經》及《摩訶般若》。是人欲死時,語弟子言:阿彌陀佛與彼大眾俱 也,《阿彌陀經》者「法」也。是即人法各別,故各有利益也。今出人法 即時動身自歸 「佛」者阿彌陀佛也,「法」者《阿彌陀經》名也。阿彌陀佛者「人」 誦 《阿彌陀經》 , ,須臾命終。命終之後,弟子積薪燒之 心念佛,信淨不疑,必得見佛,終不虛也。 故, 見佛自來;誦 《般若經》 故 , , 舌不可 明日灰中見 明知 燒 河

法然上人全集 二六二

、 舉發願利益勸往生者,就中有三:一不退,二往生,三菩提 護 唸。

不退者,以至誠心發往生大願者,於菩提果得不退轉也。

許金剛,墮地而能穿入,其地雖厚,不能留礙,必至於本際也。故知發願 之功最大,前勸信受者,正為此而已。 二往生者,由至心發願,故必得往生。設經生死,畢竟不虛,譬如少

『釋迦牟尼佛能為甚難稀有之事』」等文是也。 四舉我為諸佛所讚歎勸者,「彼諸佛等亦稱說我不可思議功德而作是

五總結勸者,「是故舍利弗,汝等皆當信受我語,及諸佛所說」等文是

也。

以上正宗分畢

三、「流通」者,《經》 曰:「佛說此經已,舍利弗及諸比丘,一 切世

間天人阿修羅等,聞佛所說,歡喜信受,作禮而去。」

等」者,是聞法奉行人也;「聞佛所說,歡喜信受」者,是奉行之相也。 就此文分為三:「 佛說此經已 」者,是結前生後也;「 舍利弗及諸比丘

盧等;菩薩眾中,有文殊、彌勒、常精進等;雜眾中,有天、人、阿修羅 有菩薩,有雜眾。聲聞眾中,有舍利弗、目連、迦葉、阿難、羅云、賓頭 「奉行人」者,聞上所說念佛往生法門,奉行之人也,其中有聲聞

等。

乃至天龍八部福力自在,領世間者,常能守護教法流通也。」 佛長子、當來導師;乃至常精進,一切眾生不請之友,何時何處其不弘通? 其餘尊者,各有所掌:迦葉、阿難傳持遠迨像末,羅云、賓頭盧等守護至 八萬歲 此中且出文殊菩薩念佛三昧弘通之相: 慧心釋曰:「智慧深利者,相從舍利弗;神通大力者,皆相從目連; 。況復文殊是三世諸佛之智母、十方佛土中說法之上首;彌勒是諸

法然上人全集 二六四

尤深,佛性無由顯現;佛法浩瀚,未審修行於何法門最為其要?唯願大聖, 殊二大聖者。師乃稽首作禮問言:「末代凡夫,去聖時遙,智識轉劣,垢障 如來滅後千有餘年,唐法照禪師,登五臺山至竹林寺,面值普賢、文

斷我疑網。」

故,因念佛故,因供養故,今得一切種智。是故一切諸法,般若波羅蜜、 甚深禪定,乃至諸佛,皆從念佛而生。故知念佛,諸法之王,汝當常念無 福慧雙修,此之二門,最為徑要。所以者何?我於過去久遠劫中,因觀佛 上法王,令無休息 文殊報言:「汝今念佛,今正是時,諸修行門,無過念佛,供養三寶

照又問:「當云何念」 ?

令無間斷,命終之後,決定往生,永不退轉,疾得成佛。 」 文殊言:「此世界西, 有阿彌陀佛, 彼佛願力不可思議,汝當繼念,

不久證無上正等菩提,若善男女等,願疾成佛者,無過念佛,則能速證無 說是語已,時二大聖,各舒金手,摩照頂為授記別:「汝以念佛故 ,

上菩提。」

語已時,二大聖互說伽陀,照聞已,歡喜踴躍,疑網悉除。

又,就「奉行人」,有横豎二意:

、横者,一切諸人,聽聞念佛往生法門,各於處處弘通此法

二、豎者,如來滅後,乃至佛法滅盡之後 ,百歲之時 ,弘通此法 , 以

利眾生 以化他,乃作章疏 0 其中善導一師,於淨土門,悉廢諸行 , 普益眾生。故知念佛往生,橫遍十方,豎達三際也。 ,專修念佛,非但自行 '; 亦

奉行相」者,《經》 曰「聞佛所說,歡喜信受,作禮而去」 是也。

天人,聽聞念佛往生法門也。 聞佛所說」者 ,舍利弗等諸大聲聞,文殊等諸大菩薩,釋提桓因等

法然上人全集 二六六

教,叨生誹謗不信,如是之人,極惡闡提。故善導以念佛三昧,相對一切 也。諸大菩薩、諸大聲聞猶以如是,況凡下人乎!然今有人,聞念佛往生 歡喜信受」者,聞此念佛往生法門,深信勝解,不敢以生一念疑謗

解脱法門,釋判出離遲速勝劣。其文云:

如來出現於五濁 , 隨宜方便化群萌 0

或教福慧雙除障 或說多聞而得度 , , 或教禪念坐思量 或說少解證三明 0 0

種種法門皆解脫 , 無過念佛往西方 0

上盡一形至十念 ,三念五念佛來迎 0

直為彌陀弘誓重 , 致使凡夫念即生 0

眾等迴心皆願往 , 手執香華常供養 0

又釋「聞佛所說,歡喜信受」文云:

世尊說法時將了,慇懃付囑彌陀名

五濁增時多疑謗 , 道俗相嫌不用聞 0

見有修行起瞋毒 , 方便破壞競生怨

如此生盲闡提輩 , 毀滅頓教永沉淪 0

超過大地微塵劫 ,未可得離三塗身

眾等迴心生淨土,手執香華常供養 大眾同心皆懺悔 ,所有破法罪因緣 0

世尊說法時將了,慇懃付囑彌陀名」者,教主釋迦如來說念佛往生

0

薩也。 法門了,正以但念佛往生法,慇懃付囑舍利弗等諸大聲聞、文殊等諸大菩

五濁增時多疑謗」者,於此念佛往生之法,人多疑惑生誹謗也。

道俗相嫌不用聞」者,道者,比丘、比丘尼、式叉摩那、沙彌、沙

貳、三部經釋

三、《小經》釋

二六七

法然上人全集 二六八

家在家七眾,於念佛往生之法門相嫌,無聽聞習學之意也。 彌尼,即出家五眾也;「俗」者,優婆塞、優婆夷,即在家二眾也。是乃出

各起瞋毒,種種方便,欲破壞此法門,競為怨敵也。 「見有修行起瞋毒,方便破壞競生怨」者,彼七眾輩,見念佛修行者,

妄起邪見,毀謗念佛三昧,不懼當來,自取惡果,喻如日出,盲者不見, 「如此生盲闡提輩,毀滅頓教永沉淪」者,不信上慢,未得已得之輩,

自陷深坑也。

此法門也。此經意趣,略述如此 生亦疑而生誹謗,故今迴心深信此法 「大眾同心皆懺悔,所有破法罪因緣」等者,過去既未信此法門,今 ,懺悔世世生生破法之罪,奉行供養

凡案三經意,諸行之中,選擇念佛以為旨歸。

先,《雙卷經》中有三選擇:一選擇本願,二選擇讚歎,三選擇留教。

一「選擇本願」者,念佛者,是法藏比丘於二百一十億土中,而所選

擇往生之行鼎上,故云選擇本願也。

二「**選擇讚歎**」者,上三輩中,雖舉菩提心等餘行,釋迦乃不讚歎餘

行、唯讚歎念佛一行云「當知一念無上功德」,故云選擇讚歎也。 三「選擇留教」者,又上雖舉餘行諸善,釋迦選擇,唯留念佛一 法

故云選擇留教也。

次 《觀經》中又有三選擇:一選擇攝取,二選擇化讚,三選擇付囑

取不捨,故云選擇攝取也 「**選擇攝取**」者,經中雖明定散諸行,彌陀光明唯照念佛眾生,攝

擇念佛云「汝稱佛名故,諸罪消滅,我來迎汝」,故云選擇化讚也。 ||「選擇化讚」 者 ,下品上生人,雖有聞經、稱佛二行,彌陀化佛選

三「**選擇付囑」**者,於上來定散諸行中,唯獨付囑念佛一行,故云選

擇付囑也。

舒舌覆大千,說誠實語而證誠之,故云選擇證誠也。 諸行,六方諸佛於彼諸行而不證誠,獨至此經中說念佛往生,恒沙諸佛各 次 《阿彌陀經》中有一選擇,謂「選擇證誠」也。雖諸經中廣說往生

加之,《般舟三昧經》中又有一選擇,謂「選擇我名」也。 彌陀自說

「欲來生我國者 ,常念我名,莫有休息」,故云選擇我名也。

讚歎 本願 **添**、攝取 留教 、我名、化讚」,此之四者,是彌陀選擇也。 付囑」,此之三者, 是釋迦選擇也。

證誠」 者,六方諸佛之選擇也。

然則釋迦 ` 彌陀及十方恒沙等諸佛,同心選擇念佛一行,餘行不爾

故知三經,共選念佛以為宗致也。

夫:

欲速離生死 ,且二種勝法中,捨聖道門,入淨土門 0

欲入淨土門,正雜二行中,拋諸雜行,選歸正行

欲修正行,正助二業中,猶傍助業,選專正業 0

正定業者,即是稱彼佛名,稱名必得往生,由佛本願故也。

依菩薩論說 抑!《雙卷無量壽經》《觀無量壽經》《阿彌陀經》,淨土三部妙典,或 ,或據人師解釋,講讚之畢。至經大旨,念佛深義,專以善導

和尚用為依憑焉!

管見,略述大意,恐多誤錯,懷懼於冥顯耳 但自開演之朝,至講畢之夕,僅三個日。文文句句,未遑細釋,且任

為如來使;出懸河之辯,啟愚蒙之知。玄義貫精,妙理徹神,赴緣逗機 凡義解稱說之道、表白唱導之師,於經論中,得甚深旨 ,師資相 承

貳、三部經釋 三、《小經》釋

開闡法門。眾生因茲,各開慧解,發心修行,以期菩提矣!

然予昔在叡峰,扇天台之餘風,挹玉泉之下流。三觀六即,疑雲未披;

四教五時,迷闇未曉,況又於異宗他門乎!

嘆!予因少探佛意,粗窺聖訓,從三昧發得之妙誨,宣九品往生之義意 謗,亦自為毒鼓緣。 致請;余多年蒙聖渥,道契日久,盡未來際不可歇盡。是故不顧誹謗於世, 遊支那,遺訓難了。 習學之無倫。是以疏相承血脈法,乏面授口訣義,夜光從晦冥,何敢不悲 解釋要義既以如是。 魚鱉登層雲上, 愚見不敏,深理何當?況又章疏文義幽遠,不遇導師,決智難生,不 粵於善導所立,往生淨土之宗,雖有經論,讚仰之無人;雖有疏書, 奚有翔天之用?雖然,重賢上人承于太上法王叡命 誹謗、讚歎,俱是夢事,信毀同睹萬億佛身。冀與法 若人聽理,勇為信受,幸為得其人焉;若又不信 然今,輒應三經講讚之請 ,開於三日解說之會 慇懃 譬如 0

貳、三部經釋 三、《小經》釋

人,亦同普眴摩尼因緣,乃至微塵剎土眾生,普蒙攝取不捨妙光;三有六 王,世世生生結大因緣,永為法友,如無諍念王與法海梵士也。且在會諸

趣有情,齊入諸上善人嘉會矣!

本云:文治六年(一一九〇)二月一日,於東大寺講之畢。

所請源空上人,能請重賢上人。

參、法語篇



、淨土宗大意

淨土宗之大意者,《大經》言,雖三寶滅盡時,十念亦得往生。況生於

三寶流行之世,稱念彌陀名號,往生不可疑。

淨土宗之意者,立聖道、淨土二門,攝一代教。

聖道門者,於娑婆得道,自力斷惑出離生死之法門故,凡夫難修難行。

何以故?彌陀本願之稱名,偏為凡夫之願行故。 淨土門者,於極樂得道,他力斷惑往生淨土之法門故,凡夫易修易行

聖道門之修行者,極智慧離生死;

淨土門之修行者,還愚癡生極樂。

法然上人全集 二七八

一、一枚起請文

《大正藏》第八三冊,第二三六頁)

非中國、日本諸智者所言觀念之念佛,

亦非學文悟念心之念佛。

為往生極樂,唯稱念南無阿彌陀佛而無疑,思決定往生而稱念之外,

無別事也。

但,所謂三心四修者,皆含於「稱南無阿彌陀佛,決定往生」之想念

中 。

此外若存深奧,則外於二尊之憐愍,漏於本願

欲信念佛之人,縱使能學一代之法,亦成一文不知、愚鈍之身,如同

無智之輩,勿現智者之相,唯一向念佛

以兩手印為證。

防滅後之邪義,所知記畢。 淨土宗之安心起行,以此紙為至極;源空所知,此之外全無別義。為

(譯註:此文乃日本淨土宗信徒早晚課誦必念之文。)

源空 御判

三、二枚起請文

道俗等應思:我身一無賢能,若不憑彌陀本願者,如斯賤身,何遂往

生之大事乎!

仰彌陀悲願 ,稱彌陀名號,此即是憑彌陀本願也。

切皆無過於仰彌陀救度、稱彌陀名號;此外若思賢巧者,是憍慢之

心也。

念佛之行者,不可止於觀想;若一念及,即出聲稱名。 凡所言憑託彌陀者,非心中作觀,唯稱念名號,此即名為憑託本願也。

智慧,稱名之外無決定往生之三心,稱名之外無決定往生之四修,稱名之 無決定往生之正業,稱名之外無決定往生之觀想,稱名之外無決定往生之 稱名之外無決定往生之正因,稱名之外無決定往生之正行,稱名之外

外無決定往生之五念。

之故,應信彌陀如來之自在神力。

彌陀以稱名為本願,厭穢欣淨亦在稱名之中。法藏菩薩往昔發起本願

於無間地獄矣! 此外若存深奧,今生必受一切護法神祇責罰,來世漏於彌陀本願,墮

四、念佛決定往生文

論三心四修者,為成一向專修也;若已成一向專修者,不別論三心四

修也。

成為一向專修之念佛人,唯相續念佛,直至臨終往生也。

回顧此身,善時喜得往生,亦屬別種之心;惡時思往生大事,亦屬別

阿彌陀佛也。縱雖信心淺薄,稱名亦弱,亦唯應持決定往生之想;若往生 種之心。唯不顧善惡,知稱念必生,而從今以後畢命為期,一向稱念南無

大事有恐懼心,亦屬別種之心。

唯以念佛決定往生之得不得,非以心情為決,非以體驗為決 非以聽

聞為決,非以傳承為決。

唯以念佛決定往生人之身分也,心情也, 體驗也, 聽聞也,傳承也, 參、法語篇 四、念佛決定往生文

善知識也,善同行也,淨土宗也;此外一概不論。

佛法之深奧者,唯南無阿彌陀佛也。

此亦是我之本尊也,異香也,紫雲也。

(譯註:此文乃法然上人傳於常隨弟子信空之法語。)

五、一紙小消息

《大正藏》第八三冊,第二一八頁)

以末法眾生為往生極樂之當機。

行雖少不可疑,一念十念已足。

人雖罪不可疑,言不嫌罪根深。

身雖惡不可疑,善導和尚言,自身是煩惱具足之凡夫。 時雖下不可疑,法滅以後之眾生當得往生,何況近代?

諸佛之中歸彌陀者,乃至三念五念彌陀自來迎故也。

十方之中願西方者,十惡五逆之眾生往生之處故也。

諸行之中持念佛者,彼阿彌陀佛之本願故也。

今乘彌陀本願欲往生者,依深信之心也。

得難得之人身,遇難遇之本願,發難發之道心,離難離之輪迴

生難生之淨土,喜中之喜也。

信「行雖一念十念尚且不空」,而應無間修;一念尚生,何況多念? 信「罪雖十惡五逆亦得往生」,而不犯小罪;罪人尚生,何況善人?

阿彌陀佛成就「不取正覺」之誓,現在彼國,命終之時,決定來迎。

本師釋尊亦讚哉,知見「隨順我教,得離生死」;

六方諸佛亦慶哉,慶喜「信我等之證誠,生不退之淨土」。

行住坐臥亦報:阿彌陀佛救度之恩德 仰天伏地而喜:今度得遇彌陀之本願;

信而更信:必得往生之文。 憑而尤憑:乃至十念之言;

法然上人全集

六、十念法要

不顧妄念餘念,不謂散亂不淨,唯口稱名號。

若常稱名者,以佛名之德,妄念自止,散亂自靜,三業自調,願心自

散心增時亦南無阿彌陀佛故願生心少時亦南無阿彌陀佛

妄念起時亦南無阿彌陀佛

發

不淨之時亦南無阿彌陀佛善心生時亦南無阿彌陀佛

三心欠缺時亦南無阿彌陀佛清淨之時亦南無阿彌陀佛

二八六

三心具足時亦南無阿彌陀佛

三心現起時亦南無阿彌陀佛

三心成就時亦南無阿彌陀佛

此即決定往生之方便也,納於心腑莫忘失。

二八八

1、念佛法語 (一)

1正定之業者,即是稱佛名,稱名必得生,依佛本願故。

2上人常向人云:「佛告阿難:汝好持是語,持是語者,即是持無量壽 又云:《玄義分》所言「要門」者,定散二善也;定者息慮凝心,散 佛名。」並云:聞名不信如不聞,雖信不稱如不信,唯應常稱彌陀名。

彌陀佛大願業力為增上緣。」 言「弘願」者,如《大經》 說,「一切善惡凡夫得生者,莫不皆乘阿

者廢惡修善。

此善導和尚之釋也,如予者,不堪前之要門,故唯全憑弘願也。

3善導和尚釋第十八願云:一向專稱彌陀佛名,即得往生。

4拜見善導和尚之釋,法然眼中,三心、五念、四修,皆具見南無阿彌

陀佛也。

5我是不足取之男也,十惡之法然,愚癡之法然,唯念佛欲往生也。 我是不足取之法然也,如不知黑白之童子、不知是非之愚人,唯念佛 彌陀勸念佛必來迎,釋迦勸念佛必往生。唯信此一事,餘事皆不知也。 仰信往生也。

6法然以智德化人猶不足也,法性寺之空阿彌陀佛雖愚癡 大先達,化導普廣。我若再受人身,願受大愚癡之身,以成勤行念佛 ,是念佛之

九〇

7有「法爾」之道理:如炎升空、水下流,果中亦有酸有甘;此皆「法

爾」之道理也。

者,即蒙佛之來迎,是法爾之道理,無可疑也。 阿彌陀佛之本願者,是以名號引導罪惡眾生之誓願故,唯一向念佛

8雖然懷疑,若念佛者,即得往生。(邊疑邊念佛,即得往生。)

9念佛雖有種種之義,稱六字之中,一切皆含。

10不知其義、不知其文也無妨,唯依稱名,必得往生。

□念佛無甚深義,念佛之人,但知「念佛必往生」而已。

12唯思「本願不虛,稱念必生」之外,心無所繫也。

13念佛無別樣,稱名號之外,無一切樣也。

唯知「稱念必生」而盡心念佛者,即得往生也。

唯常念佛者,臨終佛必來迎而往生極樂也。14念佛者,以無樣為樣也。

但,若為信「念佛往生」之理,可學之也。15欲往生者,念佛第一也,不用學問。

九二

16若未知「念佛往生」之義,學而知之,粗知則足矣 0

設得廣學,凡智無幾。莫徒好智解,廢稱名之光陰

17我門徒不可喜好義理,不可喜好理論

稱名之行者,應成一文不識、黑白不辨之身而朝夕念佛

吾身既是愚癡卑賤,則不可妄論其他法門也。

若成學者骨,則失念佛矣!

18但知「眾生稱念必得往生」,則自然具足三心(信心)。

19雖不知一向專修之理,亦不知彌陀本願之由; 唯思「稱念必生」,是自然具足三心也。

20雖知三心,不念佛無益;縱雖不知三心,若一向念佛者,則具足三心,

21言「南無阿彌陀佛」者,不可思有別事,知是救度我之語也。 心思阿彌陀佛之救度,口稱南無阿彌陀佛,名三心具足之名號也。

22阿彌陀佛之淨土者,是念佛往生之淨土也,自然具足三心 若高誇三心,乃可怕之無道心人所言也。

23彌陀本願乃為救度極惡最下之惡人,為救度愚癡淺識之諸機 故以「上盡一形,念念不捨」為正意

不可立無行之一念義而捨棄念佛

參、法語篇

七、念佛法語(一)

二九四

24任憑佛說而念佛者,乘佛本願,必得往生。

此外若另有所知,則失往生矣!

25淨土宗之心要者,在於「不論是誰,但念佛皆往生」。

雖世間無類之惡人,若念南無阿彌陀佛者,乃至一念亦得往生也。

此外若另有所知,則失往生矣!

26不顧煩惱厚薄,不論罪障輕重,唯口稱南無阿彌陀佛,應思決定往生。

27不論罪之輕重,唯念佛者,即得往生,無別樣 無智罪人之念佛往生,是本願之正意也。

28罪惡重障凡夫之出離,若不依彌陀難思願力,何得契乎!

雖斯惡業強身,若念佛者,不違阿彌陀佛大慈大悲因願之誓約,決定

來迎也。

29若人造五逆,得聞六字名,火車自然去,蓮台即來迎。 若有重業障,無生淨土因 ,乘彌陀願力,得生極樂國

0

極重惡人,無他方便,唯稱彌陀,得生極樂。

30念佛人,心所存者,恐懼後世,願生極樂,稱念彌陀,臨終佛必來迎。 如是存心而念佛外,無他事也。

參、法語篇

七、念佛法語

二九六

31我等久留生死,由昔未曾厭此穢惡之土;

是故,欣淨土之人,應先厭此穢土。

32縱營餘事,應思念佛而工作,勿思工作而念佛

33言「眾生稱念」者,我豈非此眾生乎!

言「必得往生」者,我豈獨漏來迎乎!

36、高等一个署等,计划第2条总36、一聲一念等」之釋者,信念佛之樣也;

「念念不捨者」之釋者,行念佛之樣也。

35信「罪雖十惡五逆亦得往生」,而不犯小罪;罪人尚生,何況善人? 信「行雖一念十念尚且不空」,而應無間修;一念尚生,何況多念?

36知罪業雖五逆不障,而思不犯小罪;

知往生雖一念亦足,而思累積多念。

信取一念往生,行勤一生多念。

3以一念十念亦得往生故,而疏於念佛者,即是信妨礙行也;

以念念不捨故,而思一念往生不定者,即是行妨礙信也。

信者信一念亦生,行者勤一形稱念。

佛發起一念契當一次之往生之願故,念念皆成往生之業也。

思一念往生不定者,念念之念佛則成不信之念佛也。其故者,

阿彌陀

二九八

38本願之念佛者,獨立不插助也。插助之人者,生於極樂邊地

善人即以善人念佛,惡人即以惡人念佛,唯以天生本性而念佛之人, 言插助者,以智慧插助、以持戒插助、以道心插助、以慈悲插助也。

謂之念佛不插助也。

思此思彼,如是不起決定心之人者,往生不定之人也。 然而改惡成為善人而念佛之人者,則契合佛意也;因不能契合故,而

39往生思一定則一定,思不定則不定。

49有十人念佛,雖九人以為臨終不能往生,亦應思我一人決定往生。

41從他人手中獲物,已獲得與未獲得,何者為勝?

法然已以獲得之心而念佛也。

42 若住自力者,一聲十聲猶自力也; 若住他力者,聲聲念念皆他力也。

43人皆以為臨終正念故來迎也,法然不爾,臨終正念者,依佛之來迎也,

是故《稱讚淨土經》言:「慈悲加祐,令心不亂。」

信本願而念佛之人,不可懷疑臨終正念,佛之來迎,正為臨終正念,

是故應當,常勤念佛。

4念佛行者,彌陀如來、觀音、勢至等常來守護,如影隨形,不暫捨離;

餘行不然

又,念佛行者,捨命以後,決定往生極樂世界;餘行不定

運念於帷帳之內,決證於塵剎之外,其不如念佛

參、法語篇

七、念佛法語(一)

45念佛草庵雖隘,而恒沙聖眾雲集,同菴羅園之華座;

三昧道場雖狹 ,而無數賢聖側塞,等靈鷲山之苔筵

十萬億剎,宛如咫尺;容膝丈室,殆如太虛。

念與不念,得失天淵,行者應知 若人不念佛,則恒沙聖眾一個不接,無數化佛一佛不來。

4信空問:古來先德皆有遺跡,然今未建一宇之精舍,入滅之後,以何

上人答:若卜一廟為遺跡,則遺法不普遍;處為遺跡乎?

我之遺跡遍滿諸州。何故?

興行念佛是愚老一期之勸化,因此,不論貴賤,山夫村婦之柴

參、法語篇 七、念佛法語(一)

扉,海人漁父之茅舍,有念佛處,皆我遺跡。

我往生之後,不造墓塔;

我之遺跡者,有念佛處,皆我之遺跡也。

又,為祈冥福而造墓塔者,輪迴之人所作之事也。

4生則積念佛之功,死則往生淨土。

不論如何,此身若無憂惱,則死生皆無憂惱

48待曉天之商客,驚雞鳴猶喜; 欣淨土之行人,得病患偏樂。

、念佛法語 (二)

1諸經之中所說之極樂莊嚴等者,皆四十八願之成就文也;勸進念佛之

處者,第十八願之成就文也。

之心,釋念佛之三心也。 心歡喜」,與流通文之「歡喜踴躍」,皆「至心信樂」之心也,以此等 《觀經》之「三心」、《小經》之「一心不亂」、《大經》願成就文之「信

2四十八願一一皆有念佛往生義,故善導和尚釋為「一一願言」也。 為正因也;自餘諸願準之。 如「無三惡道願」,恐懼三惡重苦之眾生聞之,生欣慕心,而以念佛

故四十七願為欣慕願,第十八願為生因願也。

3往生之業成就,亙於臨終、平生,本願文不簡別故。

4善導和尚為釋「深心」而釋餘之二心也。見經文之「三心」,無一切 行;至「深心」之釋,始明念佛之行也。

5第十九願者,為引導諸行之人歸入念佛之願也。

我所安置之一切經律論,是《觀經》所攝之法也。 地藏等之諸菩薩,不可蔑如,往生之後,成為伴侶故也。

《阿彌陀經》等者,淨土門之出世本懷也;《法華經》者,聖道門之

出世本懷也。

所望者異,不足疑也。

*餘宗之人,於淨土宗有其志者,必棄其本宗之意,聖道、淨土之宗義 各別故也。

9今時末代眾生,知自無三學分,則須捨聖道歸入淨土也。

10無口傳而見淨土法門者,見失往生之功德也。其故者,往生極樂之教, 順次之往生。 最下之罪人故,見勸善人之文,則自生卑下心,思往生不定,而不得 上勸龍樹、天親,下至末世之凡夫、十惡五逆之罪人。然而,自身是

如是見定者,決定往生之信心堅固,而乘本願得順次之往生也。 是故,見勸善人之文,則見善人之分;見勸惡人之文,則見自己之分。

故,乖角之文多。

見勸上機之文勿卑下,見勸下機之文勿放逸。

佛像;若欲觀寶樹等者,不能過於櫻、梅、桃、李之花果等。

12近代行人,不堪觀行。若欲觀佛像等者,不能過於運慶、運康所造之

必得往生」之釋,而一向稱名號也;唯稱名號,自然具足三心也。 然則,應信「彼佛今現,在世成佛,當知本誓,重願不虛,眾生稱念,

13稱名之行者,常途念佛之時,不可忌憚不淨,以相續為要故。如意輪 時之行云「清淨潔齋」,尋常之行與此異歟!源信之「不論時處諸緣_ 之法,不忌憚不淨;彌陀、觀音一體不二也。以此思之,善導和尚別

之釋,永觀之「不論身淨不淨」之釋,必有所存歟!

14乘他力本願有二,不乘亦有二。

先,不乘本願之二相者:

一者,造罪時不乘。其故者,「造如是罪,則雖念佛,往生不定」,如

此想時,則不乘也。

若無道心,則雖念佛,不得往生」,以道心為先、本願為次,如此想 二者,發道心時不乘。其故者,「雖同念佛,有此道心,故得往生;

次,乘本願之二相者:

時 ,

則不乘也。

號故 者 ,決定往生」,如此想時,則是乘也。 造罪時之乘。其故者,「如是造罪,必墮地獄;然稱念本願名

一者,起道心時之乘。其故者,「不以此道心往生,此等道心, 無始

15 本願也 如是切思往生決定而念佛者,則三心易具也。 明知:切思決定往生而念佛者,三心皆含攝故,則雖不學無知之人 亦納在一向念佛決定往生之願心中。 之本願,思決定往生」之「深心」亦納在其中,第三之「迴向發願心」 唯依本願名號,念念相續之力,得遂往生」,如此想時,則是乘他力 以來雖發,至今未離生死。故不論道心之有無,不言造罪之輕重, 「三心」容易具足也,其相者,思「決定往生而念佛」者,則所教之 「以至誠之心」之「至誠心」,亦納於此心,所教之「不疑阿彌陀佛

法然上人全集

16雖言「三心」,總而言之,唯一「願生心」。

此願生心之不虛偽、不假飾,謂之「至誠心」。

此願生心真實而念佛者,臨終必蒙來迎,無一念之疑,謂之「深心」。

是故,願心不偽,真欲往生,自然三心具足。

此身既思往生極樂,所作行業,皆為往生,謂之「迴向心」。

17念佛行者,餘之善根雖一塵不具,決定往生。

往生?妄念不止,何可往生?」如是等之言者,不知此經也。 「然而,不發菩提心,何可往生?不持戒,何可往生?無智慧,何可

18 《大經》言:「一向專念無量壽佛。 」《觀經疏》云:「一向專稱彌陀

佛名。」

「一向」者,「不兼餘」之言,亦是「捨餘」之詞。

若念佛之外兼修餘行,則非「一向」也。

19月光雖無處不照,唯宿仰望者心中。

20只稱念阿彌陀佛,喜得見淨土莊嚴。

21身似露珠四處散,心如花瓣萼上連。

22白雲日夜擁柴扉,何時成為紫色光?

23我心望彌陀,如葵花向陽;

稱念彌陀佛,日日無間斷。

九、三心料簡及法語

義分》云:「定即息慮以凝心,散即廢惡以修善;迴斯二行,求願往生。_ 先,《觀經疏》第四《散善義》云,惡之雜善不可生彼淨土。是以《玄

又,《散善義》云:「上輩上行上根人,求生淨土斷貪瞋。」 然則今此「至誠心」中所嫌虛假之行者,餘善雜行也。三業精進雖勤,

內心貪瞋邪偽等之毒性雜故,名雜毒之善,名雜毒之行,云「不可往生」

也。

又虚假者、誑惑者,亦謬誤也,既云「苦勵身心」,又云「日夜十二時急走 煩惱來間斷故」,「迴此等雜行,直欲生報佛淨土者,此必不可也」。然以身 口二業為外,以意業之一為內者,謬誤也。既云「雖起三業」,豈除意業乎! 是以 《往生禮讚》「專雜二行得失」之中,「雜修之失」云「貪瞋諸見

急作,如炙頭燃者」,云何假名之人如此哉!正是雜行者也。

第一之釋云「罪惡生死凡夫」,施此眾生也。造惡之凡夫,即是憑此真實之 所施為趣求,亦皆真實。」此之真實施者,施與何人?「深心釋」之中, 云:「 言弘願者,如《大經》說: 一切善惡凡夫得生者,莫不皆乘阿彌陀佛 機也。云何得知?第二之釋云「阿彌陀佛四十八願攝受眾生」等文,如此 中作行,不雜毒惡之善,故云「真實」也。其義以何得知?次之釋云:「凡 乃至一念一剎那,三業所修,皆是真實心中作。」由阿彌陀佛因中真實心 可知也。 大願業力為增上緣。 」 是以今文云:「 正由彼阿彌陀佛,因中行菩薩行時, 次,所選取之真實者,本願之功德,即正行念佛也。是以《玄義分》

極樂之莊嚴,想像欣慕心也。 五種正行中之「觀察門」者,非十三觀之定善;散心念佛之行者,對

心之後行諸善也。 向心也。「過去今生諸善」者,三心以前之功德,改為迴向極樂也;非云三 釋「迴向發願心」之初云「真實深信心中迴向」者,是此三心中之迴

白道之事

「雜行中之願往生心」者,雖是白道,被貪瞋水火所損。以何得知?

釋云:「迴諸行業,直向西方也。」諸行往生之願生心之白道也。

河,念念無遺,乘彼願力之道,捨命以後,得生彼國」,此之文是也。 釋迦發遣,指向西方,又藉彌陀悲心招喚。今信順二尊之意,不顧水火一 次「專修正行之願生心」者,名「願力之道」也。以何得知?「仰蒙

「正行」者,乘願力之道故,完全不被貪瞋水火損害,是以譬喻中云

「西岸上有人喚言:『汝一心正念直來,我能護汝!眾不畏墮於水火之

難』」,合喻中云「言西岸上有人喚者,即喻彌陀願意也」。

專修正行人,不可恐貪瞋煩惱也,乘本願力之白道,豈容被火焰水波

所損哉!

判定根機之事

淨土宗弘於大原談論時,法門比較,則互角難分勝劣;根機比較 ; 則

言 「聖道門雖深,不契今之機;淨土門似淺,易契今之機」時,人皆

信伏。

法然為勝

2 定善義之中「自餘眾行雖名是善,若比念佛者,全非比較也」之事

但言「念佛是本願之行,諸善非本願之行」時,則真言、法華等甚深微妙 諸行與念佛比較時,若言「念佛勝,餘行劣」者,更加諍論不絕也;

之行,亦全非比較也。

若知此旨,則可談論「比較」之義。

3一法攝萬機之事

第十八願云「十方眾生」者,「十方之眾生皆無遺漏,包含於我願之內」

也。法照禪師云:

彼佛因中立弘誓,聞名念我總迎來。

不簡貧窮將富貴,不簡下智與高才,

不簡多聞持淨戒,不簡破戒罪根深。

但使迴心多念佛,能令瓦礫變成金。

此文之意者,雖我身貧窮不造功德,下智不知法門,破戒而犯罪障

便思迴心多念佛也。

4 善人尚且往生,何況惡人之事

彌陀本願不為以自力可離生死、有方便之善人而發,乃哀愍極重惡人、

無他方便輩而發

然菩薩賢聖亦付之而欲求往生,凡夫善人亦歸此而願得往生;何況罪

惡凡夫,尤應憑此他力也。不可錯領解而住邪見。 彌陀本願者,「本為凡夫,兼為聖人」也,應善加體會,詳明此理

5 惡機往生之事

有惡機一人,為使此機之往生,是本願之意。

學而至於得知此理,謂之善學淨土宗也。

淨土宗者,以惡人為基準,而兼攝善人也;

聖道門者,以善人為基準,而兼攝惡人也。

⁶善惡機之事

性。此乃入念佛之故,初不言持戒破戒也,唯以本來之體性。 念佛之人,唯以天生之根性:善人即以善人、惡人即以惡人本來之賦

⁷造惡之機念佛之事

造惡之身,故念佛也,非籌量造惡而念佛也,應知

[∞]無戒定慧者,應念佛之事

雖無戒定慧,一向稱名,必得往生。 雖然戒定慧三學全具,不修本願念佛者,不得往生;

9無智為本之事

凡聖道門者,極智慧離生死;淨土門者,還愚癡生極樂

故趨聖道門之時,瑩智慧、守禁戒、淨心性以為宗

然入淨土門之日,不憑智慧,不憑戒行,不憑心性;唯自視為無益

又云:法然雖念佛,與一文不通之男女齊等,多年來修學之智慧,

無智之人,憑本願願往生也。

分亦不憑也。

10無智之人亦具三心之事

向心念佛,往生無疑之思,即三心具足也。

向心者,「至誠心」也。無疑者,「深信」也。思往生之心者,「迴向

發願心」也。

法然上人全集

11知我身具三心之事

如《大經》說,既發「歡喜踴躍」之心,可知是具足三心之徵也。

「歡喜」者,思往生決定故,歡喜之心也。

嘆往生不定者,未發三心之人也。不發三心,故無喜心,是則致疑故

嘆也。

12本願成就之事

念佛者我所作也,往生者佛所作也。

往生乃由佛力所賜,卻於心中種種籌量,是自力也。

唯須稱名待來迎也。

13 若存若亡之事

乘本願謂之「存」,下本願謂之「亡」也。「乘」有二義,「下」亦有二

義,謂造惡業之時與發道心之時也。

造惡業時之「下」者,「如此造惡之身,雖念佛,往生不定」,作此想

者,即是「下」也。此謂之「亡」。

雖念佛,往生不定」,以道心為先、本願為次,作此想者,即是「下」也。 發道心時之「下」者,「如此發道心而念佛,必定往生;若無道心,則

此謂之「亡」。 造罪業時之「乘」者,「如是造罪,必墮地獄;乘此本願之故,雖造惡

身,決定往生」,作此想者,即是「乘」也。此謂之「存」。

發道心時之「乘」者,「如此之道心,不始於今日,我過去世生生發,然未

離生死,故知道心不能救我,唯佛願力能救我。因而不顧有道心無道心, 唯須稱名號生淨土」,作此想者,即是「乘」也。此謂之「存」。

(譯註:曇鸞祖師《往生論註》云:「信心不淳,若存若亡故。」)

14 無外雜緣得正念故之事

此見他大善,我心無怯弱也。

又拜東大寺之大佛,我雖不造半寸佛,而無卑下之心也。

假令見法勝寺九重之塔,我雖不立一寸塔,而無不安之心也。

稱名之一念,得無上之功德,決定往生,如是思定者,謂之「無外雜

緣,得正念故」也。

如此信者,念佛與彌陀本願相應,與釋迦教無相違,隨順諸佛證誠也。

雜行十三失,以此義可得知也。

十即十生,百即百生。何以故?無外雜緣得正念故,與佛本願得相 譯註:善導大師《往生禮讚》云:「若能如上念念相續,畢命為期者, 1應故,

不違教故,隨順佛語故。」(下文尚有列出十三故,即十三失,從略。請參

15專修、雜修之事

「餘行可修而不修」,作此想者,「專修心」也。

「餘行殊勝,然我不堪」,作此想者,雖不修亦是「雜修心」

也。

16行者之生處,依心行之事

但念佛者,生極樂國;但餘行者,生懈慢國也。

餘行之邊心重,雖以念佛為助,生懈慢國。 然念佛、餘善兼行者,亦有二:念佛之邊心重,而雜餘行者,生極樂;

17前念命終,後念即生之事

前念後念者,此命盡之後受生之時分也,非是行之念。

往生者,稱名也;稱名者,正定之業也。然則稱名命終者,正定之中

18平生、臨終之事

而終者也。

以平生念佛,決定思者,臨終亦決定也。 於平生念佛,往生不定之思者,臨終念佛亦不定也;

19一念信心之事

取信於一念,盡行於一生。

疑一念往生者,即多念皆疑念之念佛也。

期終之一念者一人往生,況一生之間積多念之功,豈不遂一度之往

生乎!

每一念有一人往生之德,何況多念無一往生哉!

20乃至一念即得往生之事

我等非「一念」之機,「乃至」之機也。

又,「乃至十念」亦如此,吾等非「十念」之機,「乃至」之機也。

如此,吾等非「下至十聲」之機,「上盡一形」之機也。 釋(註:善導)謂之「上盡一形,下至十聲一聲等,定得往生」。

(譯註:第十八願言「乃至十念」,願成就文言「乃至一念」。)

法然上人全集

21 《阿彌陀經》「一心不亂」之事

「一心」者,心一於何事乎?一向念佛者,阿彌陀佛心與我心成為一

如天台《十疑論》云「如世間慕人,能受慕者,機念相投,必成其事」,

體也。

慕人者,阿彌陀佛也;戀者,我等也。

既心發一向念阿彌陀佛,則早與佛心成一體也,故云「一心不亂」。

不可移念於上之「少善根福德因緣」也。

22 《阿彌陀經》「善男子善女人」之事

此成「執持名號」之身故,云「善男子、善女人」也。

如下品上生,是一生十惡凡夫,最後一稱時,被讚為「善男子」,其實

本機者,五濁惡世惡時之眾生也。

是以《觀念法門》釋《阿彌陀經》之此文云:「若佛在世,若佛滅後,

一切造罪凡夫。」

23《阿彌陀經》「難信之法」之事

此罪惡凡夫,依「但稱名,得往生」之事,眾生不信也。故釋迦、諸

24五決定往生之事

佛懇切證誠也。

一、彌陀本願決定也;

二、釋迦所說決定也:

三、諸佛證誠決定也·

四、善導教釋決定也;

五、吾等信心決定也。

以此義故,決定往生也。

25請用念佛之事

趣他請,修念佛者,有三種利益:

功德有體用之二:體留自,用施他。 一、自行勇猛也;二、助檀那願念也;三、為能成眾利益也。

妙樂大師云「以善法體,不可與人」,此是釋「願以此功德」之文也。

十、淨土宗略要文 (原文) (《大正藏》第八三冊,第一六一—一六三頁)

(一)道綽禪師立聖道淨土二門,判一代聖教,而捨聖道正歸淨土之文

《安樂集》云:

問曰:一切眾生皆有佛性,遠劫以來應值多佛,何因至今仍自輪迴生

死,不出火宅?

者為二?一謂聖道,二謂往生淨土。其聖道一種,今時難證,一由去大聖 答曰:依大乘聖教,良由不得二種勝法以排生死,是以不出火宅。何

遙遠,二由理深解微。是故《大集月藏經》云:「我末法時中,億億眾生,

起行修道,未有一人得者。」

當今末法,現是五濁惡世,唯有淨土一門,可通入路。

參、法語篇

十、淨土宗略要文

是故《大經》云:「若有眾生,縱令一生造惡,臨命終時,十念相續,

稱我名字,若不生者,不取正覺。」

又復一切眾生都不自量:

若據大乘,真如實相第一義空,曾未措心;

若論小乘,修入見諦修道,乃至那含、羅漢,斷五下,除五上, 無問

道俗,未有其分;

若論起惡造罪 縱有人天果報,皆為五戒十善能招此報,然持得者甚稀; ,何異暴風駃雨。

是以諸佛大慈,勸歸淨土。縱使一 形造惡,但能繫意專精,常能念佛,

切諸障自然消除,定得往生

何不思量,都無去心也!

(二) 善導和尚意:釋尊出世本意,唯說念佛往生之文

《法事讚》云:

如來出現於五濁,隨宜方便化群萌。

或教福慧雙除障,或教禪念坐思量。或說多聞而得度,或說少解證三明。

上盡一形至十念,三念五念佛來迎。種種法門皆解脫,無過念佛往西方。

直為彌陀弘誓重,致使凡夫念即生。

(三) 善導和尚立正雜二行,捨雜行歸正行之文

《觀經疏》第四卷、釋三心中「深心」云:

就行立信者,然行有二種:一者正行,二者雜行。

言正行者,專依往生經行行者,是名正行。何者是也?

一心專注思想、觀察、憶念彼國二報莊嚴;

一心專讀誦此《觀經》《彌陀經》《無量壽經》等;

若禮,即一心專禮彼佛;

若口稱,即一心專稱彼佛;

若讚歎供養,即一心專讚歎供養。

是名為正。又就此正中,復有二種:

一者一心專念彌陀名號,行住坐臥,不問時節久近,念念不捨者,是

名正定之業,順彼佛願故。

若依禮誦等,即名為助業

除此正助二行以外,自餘諸善,悉名雜行。

若修前正助二行,心常親近,憶念不斷,名為無間也。

若行後雜行,即心常間斷,雖可迴向得生,眾名疏雜之行也。

參、法語篇 十、淨土宗略要文

四) 善導和尚判正雜二行得失之文

《往生禮讚》云:

若能如上念念相續,畢命為期者,十即十生, 百即百生。何以故?無

外雜緣得正念故 ,與佛本願得相應故,不違教故,隨順佛語故

緣亂動失正念故,與佛本願不相應故,與教相違故,不順佛語故,繫念不 相續故,憶想間斷故,迴願不慇重真實故,貪瞋諸見煩惱來間斷故,無有 若欲捨專修雜業者,百時稀得一二,千時稀得三五。何以故?乃由雜

慚愧懺悔心故。

者,十即十生;修雜不至心者,千中無一。 又云:余比日自見聞,諸方道俗,解行不同,專雜有異。但使專意作

(五) 善導和尚意:三部經共唯明念佛往生之文

(觀經疏》第三云:

自餘眾行雖名是善,若比念佛者,全非比較也。

是故諸經中,處處廣讚念佛功能

如《無量壽經》四十八願中,唯明專念彌陀名號得生。

又如 《彌陀經》中,一日七日專念彌陀名號得生;

又,十方恒沙諸佛證誠不虛也。

又,此《經》定散文中,唯標專念名號得生。此例非一也。

參、法語篇 + 淨土宗略要文

(六) 彌陀如來唯以名號為往生本願之文

《往生禮讚》云:《無量壽經》(意)云:

若我成佛,十方眾生,稱我名號,下至十聲,若不生者,不取正覺; 彼佛今現,在世成佛,當知本誓,重願不虛,眾生稱念,必得往生。

(七) 念佛利益之文

《無量壽經》卷下云:佛告彌勒:

當知此人為得大利,則是具足無上功德。其有得聞彼佛名號,歡喜踴躍乃至一念;

善導《往生禮讚》云:

了事: 15 mm 1

歡喜至一念,皆當得生彼。

德也。應知。 私云:一念既得無上功德,當知十念即十無上功德,百念即百無上功

參、法語篇 十、淨土宗略要文

法然上人全集

三六

(八) 末法萬年後,餘行悉滅時,釋迦如來以慈悲特留念佛之文

《無量壽經》卷下云:

當來之世,經道滅盡,我以慈悲哀愍,特留此經,止住百歲。

其有眾生,值斯經者,隨意所願,皆可得度。

《往生禮讚》云:

萬年三寶滅,此經住百年;

爾時聞一念,皆當得生彼

(九) 以念佛為多善根、以諸行為小善根之文

《阿彌陀經》云:

不可以少善根福德因緣,得生彼國。

若二日,若三日,若四日,若五日,若六日,若七日,一心不亂: 顛倒,即得往生阿彌陀佛極樂國土。 其人臨命終時,阿彌陀佛,與諸聖眾,現在其前;是人終時,心不 舍利弗,若有善男子、善女人,聞說阿彌陀佛,執持名號,若一日,

善導釋此文云:

故使如來選要法,教念彌陀專復專。極樂無為涅槃界,隨緣雜善恐難生;

臨終聖眾持花現,身心踴躍坐金蓮。

七日七夜心無間

,長時起行倍皆然

(十) 十方諸佛等護念念佛行者之文

横有厄難,一切災障自然消散;除不至心。 念,故名《護念經》。護念經意者,亦不令諸惡鬼神得便,亦無橫病、橫死、 盡一生,一心專念阿彌陀佛,願往生者,此人常得六方恒河沙等佛共來護 《觀念法門》云:又如《彌陀經》說,若有男子、女人,七日七夜及

彼佛即遣二十五菩薩擁護行者,若行,若住,若坐,若臥,若晝,若夜, 切時,一切處,不令惡鬼惡神得其便也。 《往生禮讚》云:《十往生經》云:若有眾生,念阿彌陀佛願往生者,

無數化佛,無數化觀音、勢至菩薩護念行者,復與前二十五菩薩等,百重 千重圍繞行者,不論行住坐臥,一切時處,若晝若夜,常不離行者。 又如《觀經》云,若稱、禮、念阿彌陀佛,願往生彼國者,彼佛即遣 今既有斯勝益可憑,願諸行者,各須至心求往

(十一) 釋尊以彌陀名號慇懃付囑舍利弗之文

阿彌陀經》云:

佛說此經已,舍利弗及諸比丘,一切世間天、人、阿修羅等,聞佛

所說,歡喜信受,作禮而去。

善導《法事讚》釋此文云:

世尊說法時將了,慇懃付囑彌陀名

見有修行起瞋毒,方便破壞競生怨 五濁增時多疑謗,道俗相嫌不用聞

0

如此生盲闡提輩 ,毀滅頓教永沉淪

大眾同心皆懺悔,所有破法罪因緣 超過大地微塵劫 ,未可得離三途身

參、法語篇 + 淨土宗略要文

(十二) 彌陀光明不照餘行者、唯照念佛行者之文

《觀無量壽經》云:

復有八萬四千光明,一一光明遍照十方世界,念佛眾生攝取不捨。 無量壽佛有八萬四千相,一一相中各有八萬四千隨形好,一一好中

《往生禮讚》云:

唯有念佛蒙光攝,當知本願最為強。彌陀身色如金山,相好光明照十方;

(十三) 不讚雜善唯歎念佛行者之文

《觀無量壽經》云:

若念佛者,當知此人,則是人中芬陀利華;觀世音菩薩、大勢至菩薩

為其勝友;當坐道場,生諸佛家。

彼經《疏》云:

從「若念佛」者,下至「生諸佛家」以來,正顯念佛三昧功能超絕

實非雜善得為比類,即有其五:

一明專念彌陀名。

二明指讚能念之人

為喻。言「芬陀利」者,名人中「好華」,亦名「稀有華」,亦名人中「上 |明若能相續念佛者,此人甚為稀有,更無物可以方之,故引芬陀利

上華」,亦名人中「妙好華」;此華相傳名蔡華是。

若念佛者,即是人中好人,人中妙好人,人中上上人,人中稀有人,

人中最勝人也。

(十四) 釋迦如來不付囑餘行,唯以念佛付囑阿難之文

《觀無量壽經》云:

佛告阿難:汝好持是語,持是語者,即是持無量壽佛名。

彼經《疏》釋此文云:

從「佛告阿難,汝好持是語」以下,正明付囑彌陀名號,流通於遐代 上來雖說定散兩門之益,望佛本願,意在眾生一向專稱彌陀佛名。

九品業是也。此定散二善中雖說諸往生行,佛本願者,唯在名號,故釋迦 私云:此中定者,始自日想觀以來十三觀是也;散者,初三福業 、後

如來唯以名號付囑阿難尊者也。

法然上人全集

(十五)念佛行者必當具足三心之文

《往生禮讚》云:

必欲生彼國土者,如《觀經》說者,具三心必得往生。何等為三?

察彼佛。凡起三業,必須真實,故名至誠心。 一者「至誠心」。所謂身業禮拜彼佛,口業讚歎稱揚彼佛,意業專念觀

流轉三界,不出火宅;今信知彌陀本弘誓願,及稱名號,下至十聲一聲等, 二者「深心」。即是真實信心。信知自身是具足煩惱凡夫,善根薄少,

定得往生,乃至一念無有疑心,故名深心。

三者「迴向發願心」。所作一切善根,悉皆迴願往生,故名迴向發願心。

具此三心,必得生也;若少一心,即不得生。

(十六) 不簡下智破戒等,依彌陀本願唯念名號即得往生之文

法照禪師《五會法事讚》云:

彼佛因中立弘誓,聞名念我總迎來

不簡貧窮將富貴,不簡下智與高才,

但使迴心多念佛,能令瓦礫變成金。不簡多聞持淨戒,不簡破戒罪根深。

(十七) 修行淨業時節延促之文

《觀經疏》第四云:

或從一念十念,至一時、一日、一形:上盡一形,下至一日、一時、一念等;

大意者,一發心以後,誓畢此生無有退轉,唯以淨土為期

十一、三部經大意

(《大正藏》第八三冊,第一七一頁)

(一)《無量壽經》大意

《大經》《觀經》《阿彌陀經》,此名「淨土三部經」。

《大經》者,先說阿彌陀佛之四十八願,後明願之成就。

成就眾生」之願。其四十八願中,或立「無三惡趣願」,或說「不更惡趣願」, 其四十八願者,法藏比丘於世自在王佛前,發菩提心,立「淨佛國土,

或言「悉皆金色願」,此皆為第十八願也。

其第十八願者:

若不生者,不取正覺 設我得佛 ,十方眾生,至心信樂,欲生我國 0 ,乃至十念

四十八願中,此願特勝。何以故?若無眾生往生彼國者,則悉皆金色 參、法語篇 十一、三部經大意 (一)《大經》大意 三四七

三四八

願 、無有好醜願依何成就乎?亦唯有眾生之往生,方有身之金色、無有好 、具足五通、證悟宿命。因此,善導和尚於《觀經疏・玄義分》

法藏比丘發四十八願,一 一願言:

若我得佛,十方眾生,稱我名號,願生我國,下至十念,

若不生者,不取正覺 0

四十八願,一一皆此意也。

凡諸佛之願者,「上求菩提,下化眾生」之心也。大乘經言:

菩薩願有二種:一上求菩提,二下化眾生。

其上求菩提本意,為易濟度眾生。

皆甚深無量,無有勝劣;然而行菩薩道時,善巧方便之誓願各別。彌陀如 總而言之,一切諸佛成佛以後,內證外用之功德 ,濟度利生之方便,

來於因位時,誓言「攝取專念我名之人」,而將兆載永劫之修行迴向與眾生。

來自言「我建超世願」。三世諸佛未發如是之誓,十方菩薩未有此等之願

濁世我等之依怙,末代眾生之出離,若無此願,尚有何期?因此,彌陀如

阿彌陀佛誓言:

應時大地六種震動,天雨妙花,自然音樂空中讚言: 斯願若剋果,大千應感動 ,虚空諸天人,當雨珍妙花。

決定必成,無上正覺。

可不信。善導和尚於《往生禮讚》釋言: 是故其願,不可懷疑。所以者何?「成佛以來,於今十劫」故也,不

彼佛今現,在世成佛,當知本誓,重願不虛,眾生稱念,必得往生。

三四九

是也。《大經》下卷言:

諸有眾生,聞其名號,信心歡喜,乃至一念,至心迴向

願生彼國,即得往生,住不退轉;唯除五逆、誹謗正法

壽佛」,此即阿彌陀佛之本願故也。 以發菩提心等行業,分為三輩;然而往生之業,通通皆言「一向專念無量 「一念」。又,其次之「三輩往生文」是第十九「臨終現前願」之成就文也, 此是第十八願之成就文也。願雖言「乃至十念」,然而願成就文中顯明

又,《大經》言:

其佛本願力,聞名欲往生,皆悉到彼國,自致不退轉

有玄通律師者,持戒之人也,遠行宿於野寺,鄰房有人誦此文,玄通

閻羅法王言:「汝出生於佛法流布之地,若有所學之法,可速登高座說之。」 聞之,隨誦一二遍,此後未誦而忘之。後因犯戒故,命終至閻羅王殿時,

其時玄通律師登於高座,心中追憶,一切皆忘,唯存宿於野寺所聞之偈 因而諷誦「其佛本願力」之偈。閻羅法王一聞,立即傾其玉冠,禮拜而言:

「此是顯揚西方極樂阿彌陀佛功德之文也。」阿彌陀佛願力不思議之事,

此文可見。《大經》 流通分言:

佛語彌勒:

當知此人為得大利,則是具足無上功德。其有得聞彼佛名號,歡喜踴躍乃至一念,

以此語付囑彌勒菩薩者,以「乃至一念」謂之「大利無上之功德」

也。

《大經》之大意,以此等之文可知也。

參、法語篇

十一、三部經大意

(一)《大經》大意

(二)《觀無量壽經》大意

《觀經》者,說定善散善,而以念佛付囑阿難尊者,言「汝好持是語_

者是也。

第九之「真身觀」言:

光明遍照十方世界,念佛眾生攝取不捨。

被平等之慈悲所催,為使光明普照十方世界,與一切眾生悉皆結緣故 救度眾生之願,雖平等無差別,然無緣眾生不能利益,是故阿彌陀佛

立「光明無量願」,第十二願是也。

又以名號為因,引接眾生,為使一切眾生普皆得聞,故於第十七願誓

言:

十方世界無量諸佛,不悉咨嗟稱我名者,不取正覺 0

其次,於第十八願誓言:

乃至十念,若不生者,不取正覺。

猶如釋迦如來於此土宣說此願,十方恆沙諸佛如來皆同說之。

然則光明之緣者,遍照十方世界,無有不照之處;又,十方世界無量

諸佛悉皆稱讚名號,無有不聞之處。

我至成佛道,名聲超十方,究竟有不聞,誓不成正覺

之誓者,此之故也。 然則光明之緣與名號之因和合,蒙攝取不捨之益,不可有疑。是故《往

生禮讚》之序言:

然彌陀世尊,本發深重誓願,以光明名號攝化十方 諸佛所證,平等是一,若以願行來收,非無因緣 0

又,欲使此願永久救度眾生,故立「壽命無量願」,第十三之願者是也。

、法語篇 十一、三部經大意 (二)《觀經》大意 五三

總而言之,「光明無量願」者,橫為弘廣攝取一切眾生故也;「壽命無

量願」者,豎為永遠利益一切眾生故也。

圍繞;信心益加增長,眾苦悉皆消滅。 如是因緣和合,攝取光明之中,又有化佛菩薩常攝護此人,百重千重

是也。 第六天之魔王,正當此時顯現威勢,成為阻礙:如是種種障礙窺伺之故, 苦交煎,身心不安,惡緣外引,妄念內催,境界、自體、當生之三愛競起; 是故臨命終時,阿彌陀佛必定親與菩薩聖眾圍繞現其人前,第十九之願者 又,臨終之時,佛自來迎,諸邪業繫無能礙者。因眾生臨命終時,百

乘坐蓮台,直至安養寶土。有此益故,言「念佛眾生攝取不捨」也。 因此 ,至臨終時,佛自來迎,行者見之,心中歡喜,如入禪定,

又,此《經》言:「 具三心者,必生彼國。 」「 三心 」者,一者「 至誠

心」,二者「深心」,三者「迴向發願心」。

三心雖區,取要而言,攝於「深心」。

善導和尚於《觀經疏》釋此而言:

必須真實心中作。不得外現賢善精進之相,內懷虛假 「至」者真,「誠」者實。欲明一切眾生,身口意業所修解行

其「解行」者,「罪惡生死凡夫,依彌陀本願,十聲一聲,決定往生」,

如是解行,是真實之解而行。外現信本願之相,內懷疑心,是不真實之心。

「深心」者,深信之心也。善導和尚釋言:

者決定深信:自身現是罪惡生死凡夫,曠劫以來常沒常流轉,

二者決定深信:彼阿彌陀佛四十八願,攝受眾生; 無有出離之緣

無疑無慮,乘彼願力,定得往生。

五五五

所測 善闡提之人也。如斯眾生,一念十念,則出無始以來未出之生死輪迴,往 議之力故,誰可疑之!善導和尚之《觀經疏》「深心釋」言: 生彼極樂世界不退之淨土,故應起信心也。佛之別願不可思議者,非凡心 ,唯佛與佛知之。依稱念阿彌陀佛名號,五逆十惡皆生,有別願不思 始言「信罪惡生死凡夫,曠劫以來,無有出離之緣」者,此即如同斷

或有人云:汝等眾生,曠劫以來,及以今生,身口意業,於一 等罪,未能除盡;然此等之罪,繫屬三界惡道,云何一 聖身上,具造十惡、五逆、四重、謗法、闡提、破戒、破見 福念佛,即入彼無漏無生之國,永得證悟不退位也? 生修 切凡

答曰:諸佛教行,數越塵沙;稟識機緣 可見可信者 火能成壞,如此等事,悉名待對之法。即目可見,千差 ,如明能破暗,空能含有,地能載養 ,隨情非一。譬如世間 ,水能生 人

萬別;何況佛法不思議之力,豈無種種益也。

也。彼華嚴之三無差別,般若之盡淨虛融,法華之諸法實相,涅槃之悉有 陀願力,何故獨疑第十八「乃至十念」之願乎?若總信佛說者,此亦佛說 極樂世界中,水鳥樹林,皆囀微妙之法,雖不思議 ,既信此等皆是彌

佛性,誰不信哉!彼佛說也,此亦佛說也,何信彼而疑此乎?

皆悉攝在其中,誰可測量之乎?《觀經疏》之《玄義分》釋此名號言: 夫三字之名號雖少,如來所有內證外用之功德,萬德恆沙甚深之法門**,**

阿彌陀佛」者,是西國正音,此翻「無量壽覺」。

又,言人法者,所觀之境,即有其二:一者正報,二者依報 無量壽」者是法,「覺」者是人,人法並彰,故名「阿彌陀佛」。

然則,始從彌陀如來,萬德無漏所證之法門,直至觀音、勢至、文殊、

法,悉皆廣攝其中。極樂世界一法不漏,然而非云必須如是體悟彌陀本願 之三諦一理之法,或三論之八不中道之旨,法相之五重唯識之意,森羅萬 天台宗者,以空假中三諦、正了緣三義、法報化三身,如來所有功德,皆 然而,此三字名號,諸宗各以其宗之理而釋之:真言者,釋「阿」字本不 慧、外用功德,悉皆攝於三字之中。然則極樂界中所有法門,有漏其一乎? 之意,唯深信而稱念者,必得往生也。 釋「阿彌陀」三字。今此宗之意者,真言之「阿」字本不生之義,或天台 生之義,出生四十二字,一切法不離「阿」字之故,謂之功德甚深之名號。 不出於名號故,謂之功德莫大之名號。如是,諸宗各就其本宗所存之法解 地藏、龍樹,乃至彼土菩薩、聲聞等,所具事理觀行、定慧功力、內證智

以幾分草、幾兩木合成,然而服之,萬病皆癒。所憾者,不信此藥,唯思 耆婆 ` 扁鵲能治萬病之藥者,以諸草木和合而成藥,病人雖不知此藥

無其效驗 入栴檀林,不折枝而出者,必貽後悔,宜自思量 但稱名號,即得往生?」疑而不信,則彌陀之誓願、釋尊之所說亦成徒然, 方皆徒然無益矣。彌陀名號亦復如是。若疑自己煩惱惡業之病極重,「何故 我病之重,何故此藥能治?」因疑而不服者,則耆婆之醫術、扁鵲之秘 。 唯應仰而信之,莫得良藥不服而死。往崑崙山,不取玉而回;

在如來 何遠離生死乎?可慚可恥!可悲可嘆! 抑 ;!我等曠劫以來,當遇佛之出世,亦遇菩薩之化道;過去諸佛,現 ,皆是宿世父母也,多生朋友也。然而彼等已證菩提,而我等將依

即棄國捐王,而發攝取眾生之願。釋迦如來於其時名「寶海梵志」,是無 乃於阿彌陀佛因位時 情縱蕩之人於我國中,教化令其度脫。若尋其如何發起度脫眾生之誓願者, 本師釋迦如來入眾生大罪之山,隱邪見之林,誓願攝取三業放逸、六 ,名「無諍念王」,發菩提心,誓願使眾生過度生死

或說大乘,或說小乘;或弘實教,或弘權教。有緣之機,皆得其益 生」,此是其願也。曠劫以來,諸佛出世,隨緣鑑機,各度眾生,數過塵沙。 諍念王之大臣,亦同發菩提心,誓言「我必於穢土成正覺,以引導惡業眾

業煩惱之眾生,能速離生死者,無過此法門也。」慇懃勸言:「切莫致疑 若不生者,不取正覺』,今已成佛,應當速念。出離生死,其道雖多,惡 我等而言:「從是西方,有極樂世界,有佛號阿彌陀,此佛誓言 『 乃至十念, 六方恆沙諸佛,亦皆證誠也。 今釋尊於五濁惡世八相成道,憐愍放逸邪見之眾生無出離之期,開示

付囑阿難尊者好持此法,流通遐代。即於跋提河之邊,沙羅林之處 八十之春天,二月十五之夜半,頭北面西而入涅槃。其時日月失光,草木 出現濁世之本懷 釋尊思惟:「我若久在穢土者,邪見放逸之眾生誹謗我故,反墮惡道 ,唯為眾生說此一事,今已願滿,宜取滅度。」於是慇懃 壽年

變色;天龍八部、禽獸鳥類,仰天而哭,伏地而嚎。

之,弘於漢土,傳來本朝,諸宗所學之一代聖教是也。 若干春秋,化緣已盡,黃金之身頓然遠離。或有世尊答我等之問,或有世 尊無問而自說;如今濟度眾生之方便,今向誰問?須結集如來之語,以傳 未來,並作遺物。」乃展多羅之貝葉,悉記一代之金言 阿難、目連諸大弟子等,噙悲泣之淚,相議而言:「蒙釋尊之恩,已過 。三藏法師等翻譯

然而,阿彌陀佛示現善導和尚,出生於唐土,而言:

如來出現於五濁,隨宜方便化群萌。

或說多聞而得度,或說少解證三明。

種種法門皆解脫,無過念佛往西方。或教福慧雙除障,或教禪念坐思量。

上盡一形至十念,三念五念佛來迎。

直為彌陀弘誓重,致使凡夫念即生。

大悲傳普化,真成報佛恩」而言者,亦可謂欲報釋尊之恩,唯在此念佛 可謂釋尊出世之本懷,唯在此事。若以「自信教人信,難中轉更難

事也。若此生空過者,出離何時可期乎?應速發信心,過度生死

善導和尚之意者,「極樂是報土,彌陀是報佛;然則未斷惑之凡夫,以 迴向發願心」者,各人應具之事也。聞國土之安樂,誰不欣慕乎!

自力雖不能往生,以彌陀別願之不思議力,罪惡生死之凡夫,一念十念,

即得往生」。

切眾生皆不能往生也。若能往生者,皆依願力也;既依願力,何故以往 然而雖願生淨土,而疑難得往生者,慮罪業之重故也。若依罪業者,

生為難事乎?

夫彌陀建設淨土者,願力之成就故也。彌陀立誓言:「乃至十念,若不

淨土也。今依此 生者,不取正覺。」依此願所感得之國土,故此國土即是念佛眾生當生之 《觀經》而言,五逆十惡之罪人,臨命終時始依善知識之

勸,或十聲、或一聲之稱念而得往生。然而我等,罪業雖重,不造五逆;

生之人也。 行業雖疏,超過十聲;臨終之前,得聞彌陀誓願,深生信心,即是已得往

又,菩提心者,諸宗其意各別,淨土宗之意者,願生淨土之心,名為

又,念佛即是大乘之行也,無上功德也。

菩提心也。

又,願往生者,非為我身;生彼國之後,還來穢土速度眾生故也,此

豈不契佛意乎!

(三)《阿彌陀經》大意

後明往生之行,顯示以少善根不能往生,唯執持阿彌陀佛之名號,一日七 證誠之。善導和尚於《觀念法門》釋言: 日即得往生。又慮眾生不信此事,六方各有恆沙諸佛,同伸舌相於大千而 阿彌陀經》者,先說極樂依正之功德,是為發起眾生願樂之心故也。

若不依此證得生者,六方諸佛舒舌,一出口以後,終不還入口,

自然壞爛。

說者,即是疑六方恆沙諸佛之所說也,即是遍覆大千之舌相壞爛也 然則,若疑此事者,非唯懷疑彌陀本願,亦疑釋尊所說也;疑釋尊所

者,即是信六方恆沙諸佛所說也;信一切諸佛所說者,則是信一切法矣; 又,若信此事者,非唯信彌陀之本願,亦信釋尊所說也;信釋尊所說

信一切法者,即是信一切菩薩,此即信一切三寶矣:此信者廣大之信心也。

善導和尚言:

為斷凡夫疑見執,皆舒舌相覆三千;

共證七日稱名號,又表釋迦言說真

六方如來舒舌證,專稱名號至西方;

到彼華開聞妙法,十地願行自然彰

心心念佛莫生疑,六方如來證不虛;

三業專心無雜亂,百寶蓮華應時現。

十二、念佛往生義

(《大正藏》第八三冊,第二五四頁)

不取正覺。」彌陀已成正覺,故念此名號者,必得往生。深信此誓,乃至 一念無有疑心者,十人十生,百人百生。雖修念佛,有疑心者,不能往生。 言「念佛往生」者,彌陀之本願誓言:「念我名號之人,若不生我國者,

世人之疑有種種:

或疑我身罪重,縱雖念佛,不得往生;

或疑我雖念佛,世務匆匆,不得往生;

或疑我雖念佛,心不猛利,不得往生。

此等皆因不知念佛功德,故起此疑。

生。譬如病重,故須服藥;若因病重,而不用藥,其病何時得癒乎?十惡 亦唯罪障重故,為滅罪障,故勤念佛。不可疑罪障重故,念佛不得往 臨終時將如何?雖似不猛利,若有心修之,即是有志之徵;既有此根芽, 即除多劫之罪。」故罪障雖重,不可疑念佛不得往生。 無知恩之心。念佛尚不猛利,則何行可猛利乎?若因不猛利而一生空過者, 之心。譬如雖懷主君恩重之心,奉事之時,亦聊有懈怠之事;雖懈怠,非 念念相續乎!故雖無善根,不可疑念佛不得往生。 而念佛。」《大經》言「一稱名號得大利」,又言「即是得無上功德」,何況 念佛,亦有所依怙。然而,善導和尚勸言:「應信我身善根薄少,故乘本願 五逆之人,亦依善知識之教,一念十念得往生。善導和尚言:「一聲稱念, 又,雖念佛而心不猛利者,末世凡夫之慣習也,其心中非無乘託彌陀 又,無善根故,若修念佛,即得無上功德。若餘之善根多者,縱雖不

和尚言「不簡散動之機」,故不可因無猛利之心而疑往生也。

自能發心。故若因無有此心而空過者,則虛生浪死,後悔莫及。尤其善導

此心無所累積 智,念佛最為便利,雖世事障礙,念佛無不往生。總之,唯此念佛是無道 佛。餘行者,本則世間匆匆難修;唯有念佛,不論在家出家,不論有智無 心所堪之法也。若因世事難捨,唯世事是務而不念佛者,則此身無所憑靠, 不簡行住坐臥,不論時處諸緣,修之不難,乃至臨終,得其便宜,無如念 又,世事匆匆,不得其暇者,正宜修念佛之行也。何以故?男女貴賤,

死近誰能覺。生死大事,應急預辦也。 得難得人身,遇難遇佛法,無常念念至,老少皆不定,病來不預知

雖言念佛應具三心,亦不出此理也。

言「三心」者,一者「至誠心」,二者「深心」,三者「迴向發願心」

也。

「至誠心」者,「真實心」也,欣願往生,稱念名號,發自內心而行者,

界,心中唯欲往生極樂,如是念佛,即得往生。故有外不見其相而得往生, 有雖見其相,不得往生。此心但能熟思有為無常之境,而厭此身修念佛者, 名至誠心也。若無此心,唯現外相,名虛假不實也。又,心中唯思不輪三 自然具足至誠心也。

已成正覺,則稱念者必得往生!如是信者,自然具足深心也。 必定引接眾生,無有疑心。彌陀誓言:「念佛而不生者,不取正覺。」既然 「深心」者,信心也。信我身是罪惡生死之凡夫,信阿彌陀佛以本願

「迴向發願心」者,所修善根迴向極樂,願生彼國之心也,不可有別

義 。

之報;與其徒然祈禱佛神,不如一向任憑彌陀,無二心者,必轉不定業 佛名,不雜餘事也。所以者何?壽命之長短,果報之深淺 三心之名,雖似各別,總之唯在「一向專念」。一向憑託彌陀,稱念 ,此皆是宿業

三七〇

為後世故,念佛既是正定業,則不可置之而修餘行,故勸一向專念也。 成為往生之決定業。若因祈禱無益之此世,而忘失大事之後世,則非本意。

行,可勤念佛而不勤,如是之事,與佛教規相違也。譬如父母之慈悲,善 子惡子皆同養育 人皆同救度 然而,若因念佛即得往生,無有不足,因而不憚惡業;應行慈悲而不 ,然而見善人則喜,見惡人則悲 ,然於善子則喜,惡子則嘆 。彌陀憐愍一切眾生,善人惡

猶如良田下良種,宜為善人而念佛,此真實隨順佛教者也。

總之,應常念佛,心懸往生,期佛之引接。臥病臨終時,此心不驚

唯望往生也

(《大正藏》第八三冊,第一九一頁)

和尚之釋,入一向專修之念佛門。然而,一向信受而入其門者,極為難有。 土之願、專一深心之人難得歟!應先知此理。 何以故?或心染其他法門,或不以念佛功德為重。細細思之,如實往生淨 末代惡世之眾生,欲遂往生之志者,不可修其他之法,唯應依據善導

即使欲學一切天台、法相之經論聖教,非專一其志不可。

利益,何況今時是末法萬年之初也?一念彌陀豈可不遂往生乎!設雖我 鬥諍堅固之時也,其他行法更難成就。加之,於念佛法門,末法之末尚且有 禪師、善導和尚等淨土宗之祖師,即是此時之人也。何況此頃第五之五百年, 惱者,難;澄心水、得禪定者,亦難。故修行之人,多入念佛門,亦即道綽 然而修學佛道者,宜觀時鑒機。佛滅後第五之五百年,欲瑩智慧、斷煩

等非其器,豈似末法末之眾生乎!

又,縱使釋尊在世之時,即身成佛者,龍女之外,難見其人。

人,此内之比丘、比丘尼等,至今經論之學者、《法華經》之修持者等,此 又,設非即身成佛,適合修此聖道門之菩薩、聲聞,此外之權者 、聖

然我等之時機者 ,設雖學聖道,於彼等之人,更難企及。

皆上根上智之人也。

量壽經》等之三部經也。是故,今日我等之眾生者,應專行念佛,以期往 不生者,不取正覺。」已成正覺,於今十劫也。此是釋尊所說之經,即《無 願,其中第十八願誓言:「十方眾生,至心信樂,欲生我國,乃至十念,若 如是末代之眾生,阿彌陀佛預先知之,故五劫之間思惟,而發四十八

設雖惡業之眾生等,若只彌陀之誓以為尚不足信,然而釋尊一一所說

生者也。

之三部經,豈無一語之真乎?又,何況十方諸佛之證誠,亦唯此經可見,

其他法門未見如是之證誠。

又諸佛證誠之彌陀名號乎!

然則,時已過,身亦不堪,與其修禪定智慧,何不稱念利益現在,且

之世界,此甚不契也。彼土者,斷無明之菩薩,此外無人得入。 又,修行人之中,有人以為極樂淺、彌陀劣,其所期者,在密嚴華藏

行,何如先乘彌陀願力,以遂念佛往生,於淨土見阿彌陀佛、觀音、勢至, 罪過,有抱此疑之輩;然而此何罪之有乎?末代之眾生,與其修持難成之 十萬遍等,專行念佛故,年來所積受持、讀誦功德之諸經不再讀誦, 又,入一向專修之念佛門,因日別三萬遍,或五萬遍、六萬遍,

又,末代之眾生,專念佛之事,其釋眾多,其中《觀經疏》之第三《定

既學諸法,亦證菩提

善義》,善導和尚釋言:

自餘眾行,雖名是善,若比念佛,全非比較也。

是故諸經中,處處廣讚念佛功能

0

如 又如《彌陀經》中,一日七日,專念彌陀名號得生; 《無量壽經》四十八願中,唯明專念彌陀名號得生。

又,十方諸佛證誠不虛也。

此例非一也。廣顯念佛三昧竟 0

又,此《經》定散文中,唯標專念名號得生。

又,善導和尚《往生禮讚》之中,「專修雜修之文」亦言:

:修而得往生者,百時稀得一二,千時稀得五三;

專修者,十即十生,百即百生。

此等者,任何事既入此門,則一向專心,皆無他心之故也。

猶如修雜行而欲往生也。若執彼山嶺所垂綱繩而登者,猶如深信彌陀願力, 譬如高山之人尚不能來往之山巖,力弱之人欲執石角木根而攀登者,

一向念佛而往生也。

又,一向專修者,三心自然具足也。

言「三心」者,一者「至誠心」,二者「深心」,三者「迴向發願心」

也。

至誠心」者,不禮餘佛,唯禮彌陀,不修餘行,唯念彌陀,專而復

專也。

之名號,念念滅八十億劫生死之罪,最後臨終時,必蒙彌陀來迎也。 有出離生死之道;一心乘託彌陀不可思議之本願,一向稱念彌陀不可思議 「迴向發願心」者,自他之行,悉皆真實心中迴向發願也。 「深心」者,深信彌陀之本願也。我身無始以來是罪惡生死凡夫 無無

參、法語篇 十三、念佛大意

三七六

具此三心,必得生也;若少一心,即不得生。

以此而言,交雜其他之行,雖非是罪;然探其心底,猶以為念佛往生

不定,聊有疑心,故加入他法。

得往生。彌陀不思議之本願,本為既無深誠、亦非善人而發 之凡夫身,欲憑己力成就往生者,不可能也;唯憑彌陀本願之不思議,方 己盡誠 又,此三心中之「至誠心」者,有人作種種領解,尤其堅固認為應自 ,此違背彌陀本願之本意,有欠信心也。如何至誠之輩,亦是造罪

知此道理,真實入專修念佛之一行者,此世難得之人也。

故曇鸞大師雖智慧高遠,亦捨四論講說,而專修往生之業,一 向專念

彌陀,相續無間,現已往生。

綽禪師之勸,并州三縣之人,七歲以上一向修念佛 道綽禪師亦拋講說而修念佛,善導和尚亦嫌雜修而勤專修。 又, 依道

然則我朝之末法眾生,何敢好雜修乎?唯應速學彌陀本願、釋尊之說

道綽善導之釋。與其雜修往生不定,何如專修往生決定乎!

彼道綽善導等,雖念佛門中之大德,亦無及其左右。

於法相宗之慈恩大師之《西方要決》釋云:

末法萬年,餘經悉滅;彌陀一教,利物偏增。

又云:

三空九斷之文,十地五修之教,生期分促,死路非遙 不如息多聞之廣業,專念佛之單修。

菩薩答言:「欲生淨土者,無過稱念彌陀名號;頓證菩提之道,唯在稱 菩薩:「末法惡世之凡夫,應修何法,可永離三界,往生淨土乎?」文殊 文殊菩薩,東西相對而坐,為諸眾生演說妙法。」時法照禪師跪問文殊 加之,《大聖竹林寺記》言:「五台山竹林寺之大講堂中,普賢菩薩、

三七八

念之一門。」是故釋尊一代之聖教,所讚多在彌陀,何況未來惡世之凡夫

如是要文,及諸智者之教語,雖聞而猶無信心,生於難得之人界,而

乎!

不入易往之淨土者,後悔何如!

然而,當今專修念佛之行者,曾聞常遭謗難、嘲笑之輩者多,此又昔

之權者所預知之事也。善導和尚之《法事讚》言:

世尊說法時將了,慇懃付囑彌陀名。

五濁增時多疑謗,道俗相嫌不用聞 0

見有修行起瞋毒, 方便破壞競生怨

如此生盲闡提輩 ,毀滅頓教永沉淪

超過大地微塵劫 ,未可得離三途身

大眾同心皆懺悔,所有破法罪因緣

又,《平等覺經》言:

若有善男子、善女人,聞說如是淨土法門,悲喜交集,身毛為豎者, ī,當知此人,始從三惡道中來也。 !知此人,過去已作佛道而來也。若復有人,雖聞此法,都無信樂

者,五逆之人亦依念佛而往生,何況十惡,更無所障礙 又,十善不能堅持,而望忉利、兜率者,極難相應也。然而極樂世界

又,雖期彌勒之出世,然五十六億七千萬歲,極難等待也。

他方一切之淨土,無有如是之本願,唯有極樂淨土,是彌陀別願之所

成。彌陀願力甚深,何必他求乎!

定也。與大通如來結緣之人,雖信樂慚愧之衣中,懷一乘無價之玉,非隔 生即忘而三千塵點劫之間輪迴六趣乎? 又,此生已結佛法之緣,而有心懸三生、四生得脫之輩,此願極為不

設雖三生、四生必定得脫,然而於此佇候之間,受輪迴之苦,最為難

耐

淺故,今尚留於生死。回憶過去輪迴,未來亦當如是。雖發二乘之心,然 佛者,受前佛之教,信善知識之勸,早已發心修行,久已成佛。我等信心 尊,亦於五百塵點劫之古,彌陀,亦於十劫成道之前,忝蒙互為父母兄弟。 唯因不信而漏於教化。三世諸佛,十方菩薩,思之皆是往昔之朋友也;釋 雖勵自力,經百千劫難行苦行,其所勤勵,尚不及他力往生之法 而菩薩心難發。因此如來垂示殊勝方便,教導他力往生之法 我等並非此次始生人界,已經生生世世值遇若干如來教化、菩薩弘經, 。濁世眾生,

不能修行,甚而有獲罪者 又,彼聖道門者,須能清淨,成為其器所修之行也;若懈怠不信 ; 既

若念佛門者,行住坐臥,醒時睡時,稱念不難,甚為方便,且無罪咎;

不嫌其器,皆成往生之因。故言:

彼佛因中立弘誓,聞名念我總迎來。

不簡貧窮將富貴,不簡下智與高才,

不簡多聞持淨戒,不簡破戒罪根深。

但使迴心多念佛,能令瓦礫變成金。

又,微妙殊勝之經論聖教,至最後臨終時,雖是智者,不能暗誦其文。

若念佛者,雖至命盡,稱念不難。

取正覺」之誓願,已成正覺,於今十劫。信彌陀誓願之人,非其他法門之 信仰可及。故必須一向專修念佛,無有他心,日夜朝暮,行住坐臥,稱念 願;千手之願,雖有「不取正覺」之誓,然而尚未成正覺。唯彌陀所發「不 又,若論諸佛之誓願者,藥師如來之十二誓願,無有「不取正覺」之

不怠也。

專修念佛之輩,今世已得往生者,所聞其數甚多。

若雜修之人而得往生者,極難得聞。

《觀無量壽經》言:

若有眾生,發三種心,即便往生。何等為三?

一者至誠心,二者深心,三者迴向發願心。

具三心者,必生彼國。

善導和尚之《往生禮讚》釋畢三心而言:

具三心者,必得往生也;若少一心,即不得生。

是故應具三心也。

之。外現賢善精進之相,內懷愚惡懈怠之心,所修行業,雖日夜十二 皆須真實。總而言之,厭離穢土,欣求淨土,修諸行業皆以真實心勤修 「一者至誠心」者,真實之心也。身行禮拜,口稱名號,心思相好,

法然上人全集 三八四

時不斷行之,亦不得往生。外現愚惡懈怠之相,內住賢善精進之心修行者,

「二者深心」者,深信之心也。就此有二:

雖一時一念,其行不空,必得往生。此名至誠心。

者深信自身是罪惡不善之身,無始以來輪迴六道,無出離之緣

二者深信雖是罪人,以佛願力為強緣,必得往生。

就此亦有二:一者「就人立信」,二者「就行立信」。

初,「就人立信」者,出離生死之道雖多,大分為二:一者聖道門,二

者淨土門。

「聖道門」者,於此娑婆世界斷煩惱、證菩提之道也。

「淨土門」者,厭此娑婆世界,欣極樂、念彌陀之道也。

雖有二門,應捨聖道門,歸入淨土門。

彌增信心。何以故?罪障凡夫之往生淨土,是釋尊誠言,非凡夫妄執,我 然而若有人多引經論言「罪惡凡夫,不得往生」,雖聞此語,不生退心,

已深信佛言 ,欣求淨土。

行,不可以此難彼,不可以彼難此。如是信者,名為「就人立信」。 菩薩是佛弟子,若實是菩薩者,不可違背佛說也;然已違佛說,言不得往 是往生之行業,淨土門之意也。聖道門是汝有緣之行,淨土門是我有緣之 於佛果之穢土中修行,聖道門之意也。我等所修,雖正雜不同,共欣極樂, 六方恆沙諸佛亦同證誠之。然而已違釋尊所說,故知非真佛,是天魔變化 釋尊之說。然則 生,知非真菩薩 也。以此義故 縱令諸佛菩薩來言「罪障凡夫不能往生淨土」,亦不可信之。何以故? ,亦不可信,何況餘說乎!汝所執之大小經論雖異 《阿彌陀經》說「一日七日,稱念彌陀名號,定得往生」, ,是故不可信。又,佛是同體大悲,若真是佛者,不可違 ,皆是期

三八六

次,「就行立信」者,往生極樂之行雖區,不出二種:一者「正行」,

二者「雜行」。

「正行」者,親阿彌陀佛之行也;「雜行」者,疏阿彌陀佛之行也。

先「正行」者,有五種:

者讀誦

,所謂讀誦淨土三經;

一者觀察 ,所謂觀察極樂依正;

四者稱名,所謂稱念彌陀名號; 三者禮拜 所謂禮拜阿彌陀佛;

五者讚供,所謂讚供阿彌陀佛

此五合而為二:一者「正定業」,二者「助業」。

「正定業」者,「一心專念彌陀名號,行住坐臥,不問時節久近,念念

不捨者,是名正定之業,順彼佛願故」。

助業」者,前五之中,除第四稱名之外,禮拜、讀誦等,皆名助業

也。

次,「雜行」者,除前五種正助二業之外,種種讀誦大乘、發菩提心、

持戒勸進等之一切行也。

就此正雜二行,有**五種得失**:

者親疏對 ,所謂正行者,親阿彌陀佛;雜行者,疏阿彌陀佛

一者近遠對 ,所謂正行者,近阿彌陀佛;雜行者,遠阿彌陀佛

三者**有間無間對**,所謂正行者,憶念無間也;雜行者,憶念間斷也。

者,若不用迴向時,不成往生之業 四者迴向不迴向對,所謂正行者,雖不用迴向,自然成往生業;

五者純雜對 ,所謂正行者,純往生極樂之業也;雜行者不然,通於十

方淨土乃至人天之業也。

如是信者,名為「就行立信」。

「三者迴向發願心」者,過去及今生身口意業所修一切善根,皆以真

具此三心者,必得往生也。

實心迴向極樂,欣求往生也。此名迴向發願心。

三八八

十五、淨土宗略鈔

今度離生死之道,無過於往生淨土;往生淨土之行,無過於念佛 《大正藏》第八三冊,第一九五頁)

道一種,今時難證」,雖說各種行法,而無其益,難證易迷,非我等之分所 也:此等總名四乘。但此等悉皆不堪於此時我等之身,是故道綽禪師云「聖 小乘聖道。大乘亦有二,佛乘與菩薩乘也;小乘亦有二,聲聞乘與緣覺乘 初,聖道門者,在此娑婆世界斷惑證果之道也。就此有大乘聖道,有 凡出塵世、入佛道,雖有多門,大別為二門,即聖道門與淨土門也。

入」。故此時欲離生死之人,應捨難證之聖道而願易往之淨土也。 不擇善惡,唯在憑不憑彌陀之願也。是故道綽禪師云「唯有淨土一門可通 次,淨土門者,厭捨娑婆、急生極樂也。往生極樂者,阿彌陀佛之願, 能也。

導和尚釋言:「彼佛今現,在世成佛,當知本誓 得往生。」 道心,捨王位而出家,欲成佛度眾生時,為建設淨土故 徒步而行;易行道者,如海路乘船而往。足跛目盲之人,不能行於陸路 乘我願力,若不生者,不取正覺。」完成此願 中第十八願言:「若我成佛,十方眾生,願生我國, 唯可乘船,得至彼岸。然而此時之我等,智慧之眼盲,行法之足跛,如是 可有疑佛願之心。如是領解,前所言之聖道門,非我之分而捨之;入淨土 極樂之岸也。今此船者,即喻彌陀之本願也。其本願者 如何 ,聖道難行之險路一切絕望,唯可乘彌陀本願之船 此聖道、淨土,名為難行道、易行道。取喻而言,難行道者,如險路 思此道理,則信彌陀本願而念佛之人,往生無疑。 先憑彌陀誓願 向念佛 雖別解之人種種言詞妨礙 ,成佛以來於今十劫。 重願不虛 稱我名號, ,發四十八願,其 ,彌陀往昔,始發 ,渡生死之海,至 ,眾生稱念 應詳 下至十聲, 知此 亦皆不 故善 , 必 理,

門,一心仰憑彌陀誓願,一向稱念彌陀名號,名為淨土門之行者也。

此名為聖道、淨土之二門也。

次,入淨土門,若言所應作之行者,應心行相應,亦即名為「安心起

行」也。

心,即便往生。何等為三?一者至誠心,二者深心,三者迴向發願心。具 三心者,必生彼國」。 其「安心」者,即《觀無量壽經》言「若有眾生,願生彼國,發三種

之相,內懷虛假。又,不簡內外明闇,皆須真實,故名至誠心。」 欲明一切眾生,身口意業所修解行,必須真實心中作;不得外現賢善精進 善導和尚之「三心釋」云:「一者『至誠心』,『至』者真,『誠』 者實

言,心之所思,無內虛外飾之心也。總之,真實厭穢土、欣淨土,外相與 是故「至誠心」者,即是真實心也。言真實者,身之所行,口之所

萬七萬之念佛,而實無此數;又,人所見之時處,顯現賢善精進念佛,而 壞內心真實之行為者,亦是欠缺至誠心之心也。總之,唯是內心真實,並 實欲契合佛心,內起真實,外相則隨順境緣也;然若因隨順境緣故,而破 也,故言「不得外現賢善精進之相,內懷虛假」。就念佛而言,人前披露六 有其外相也,故名至誠心。 內心相應也。不可外現賢善之相而內造惡、外現精進之相而內懈怠之意 人不見之處則不念等之心相也。雖如此言,非以外現惡相為良。總之,真

又,深心者,決定建立自心,順佛之教而修行,永除疑心,不為一切別解、 念名號,下至十聲,乘彼願力,定得往生,乃至一念無有疑心,故名深心 流轉三界, 者決定深信自身是具足煩惱之罪惡生死凡夫也,善根薄少,曠劫以來常 二者深心,亦即善導和尚解釋言「『深心』者,深信之心也。有二種: 無出離之緣。二者深信阿彌陀佛以四十八願攝取眾生,亦即稱

別行、異學、異見、異執之所退失傾動」。

妄輕自身,反疑彌陀本願。善導和尚曾確見此疑,而舉出二種信心之相狀, 故,先舉初之信也。其故者,願往生之大眾,雖稱念彌陀本願之名號,而 自身不免亦起貪欲瞋恚之煩惱,亦造十惡破戒之罪業,故生恐懼之心,而 十聲一聲,決定往生之旨 以解釋如我等亦起煩惱、亦造罪業之凡夫,深信彌陀本願而念佛者,乃至 此釋之意者,最初信自身之相狀,然後信彌陀之誓願也。為後之信心

之善人,未必在我等之輩」;知自身之相狀,而有往生難憑之危機感。今此 佛,亦難契彌陀本願;以為「一念十念之往生者,在不起煩惱、不造惡業 一種信心之釋,應銘刻在心,深加思惟也。 誠然,最先若不解釋信自身之相狀者,則以為我等之心相,雖如何念

不知此釋之人,皆言「自心之惡故,難契往生」。生此疑者,即退往生之

志。若知此旨,永無疑心也。

不定者不定也,思一定者一定也。總之,深憑彌陀本願,信不嫌任何過錯 必定往生。應起決定之心也。依此決定心,往生之業決定也。往生者,思 定往生而無疑心,名為深心也。 不顧心之善惡,不論罪之輕重,唯口稱南無阿彌陀佛者,依彌陀願力,

之殊勝 之,亦不隨喜也」者,使知應盡其心,畏惡勸善也。唯信彌陀本願之不嫌 善惡,稱名號者必往生;深信名號功德之能滅任何罪業而一念十念必往生 應真實心中捨;善之三業,應真實心中作。」又釋「若非善業者,敬而遠 雖言不嫌任何過錯,然非任性而為,故善導和尚釋云:「不善之三業, ,無一念疑心之意也。

百年,若十二十年,若四五年,若一二年,若七日一日、十聲一聲,起信 又, 雖言一念往生,未必限於一念。彌陀本願之意者,稱念名號,若

定往生。本願者,不定多少之數,心思一念亦必往生,而不退轉,直至臨 至臨終而念佛也;中者七日一日之念佛;下至十聲一聲,信彌陀願力,必 心而稱念南無阿彌陀佛者,必定往生也。總而言之:上自欲念佛之始,直

終之念佛也。

為謬誤之事也;故信彌陀本願之人,懷疑臨終之心不可有。於臨終之時方 臨終正念念佛時佛則來迎,此之見解者,既不信彌陀本願,亦不知經文也。 故者,佛之來迎,本為行者之臨終正念故也。不知此理之人,皆以為自己 偏造罪業之惡人,於臨終時,始遇善知識之勸導而念佛往生,《觀經》亦 念佛之人,彌陀亦為其立來迎之願;以臨終念佛而往生者,本無往生之願, 來迎;一見佛現,即住正念:故勿思念佛徒然。唯祈臨終正念之人者,甚 《稱讚淨土經》言:「慈悲加祐,令心不亂。」平常之時,常念佛故,佛必 又,真有往生之志,信彌陀本願而念佛之人,臨終無顛倒之事也。其

言之。若本念佛之人,未必強論臨終之相狀也。佛之來迎一定故,臨終之 正念亦是一定,此理應存知於心也。

解別行也。 疑往生也。別解之人者,天台、法相等八宗之學匠也;別行之人者,真言、 止觀之一切行者也。此等乃習行聖道門也,與淨土門之解行異故,名為別 又,「別解別行之人不能傾動」者,不因別解別行之人所言而捨念佛、

所不足等。雖聞如是之言,亦無一念疑心,聞任何之理,皆不失往生決定 因而作種種功德,奉仕不同之佛,集此力量方遂往生之大事,唯以念佛有 又,雖同念佛之人,不信彌陀本願而勵自力,以為「只念佛如何往生?」

滿十方世界,輝光吐舌,說言「煩惱罪惡凡夫,念佛一定往生者,此虛妄 不受人言所破之理,善導和尚已委細闡釋,取意而言:縱使有佛,遍

陀名號,定得往生者,必無疑也,一切眾生皆當信受 遍覆三千世界,說誠實言,證誠釋迦所讚彌陀本願,勸導一切眾生稱念彌 取正覺」,釋迦佛出現於世,為眾生故,說彌陀之願;六方恒沙諸佛,舌相 陀佛建設淨土,發願言「十方眾生,願生我國,稱我名號,若不生者,不 不可信也」,亦不因此起一念疑心。何以故?佛皆同心引導眾生,亦即阿彌

覺乎?何況凡夫乎?如是知者,一度信此「念佛往生」之後,何人來言 亦無疑心,此名為深心也。 是故縱使有佛來言不得往生,亦不驚動也。 如是,一切諸佛既以普皆同心勸導「一切凡夫,念佛決定往生」之旨, 佛尚如此,況菩薩、聲聞 、緣

世出世善根,及隨喜他一切凡聖身口意業所修世出世善根 善根,悉皆真實深信心中迴向,願生彼國,故名迴向發願心也。 三者「迴向發願心」,善導和尚解釋言:「過去及今生,身口意業所修 ,以此自他所修

猶若金剛,不為一切異見、異學、別解、別行人等之所動亂破壞 又,迴向發願願生者,必須決定真實心中迴向,作得生想,此心深信,

菩薩所作功德,亦隨喜故,以成自己功德,皆迴向極樂願往生也。 不只自身,一切凡聖之功德亦迴向也。「凡」者凡夫所作功德,「聖」 此釋之意者,先就我身,前世所作之功德,悉皆迴向極樂願往生也。 者佛

隨所作皆為往生而迴向也。 集功德迴向;只是過去功德, 此也。若未思定此理之前,祈此土之事、迴向別處之功德,悉皆取返 此也。「金剛」者,不能破之物故,取喻以明此心迴向發願願往生也 後世之事, 心迴向願往生也。 總之,願往生外,不願他事也。我身他身,莫祈此界果報。又, 然願生非極樂之淨土,或願生人中天上等,莫作如是迴向於彼 然不可因一切功德迴向極樂故,又於念佛之外特別造 此心猶如金剛 此時一向迴向極樂,此後隨緣供僧布施等 ,不被別解之人所教導而迴向彼 雖同 , 今

三心相狀,大致如是。具此三心,必得往生;若少一心,即不得生。

善導和尚之釋故,因此,欲生極樂之人,應全具足此心也。

然如斯說時,雖似各別而誇張;若領解者,易具此心也。總之,真實

佛, 之往生業者,唯念佛而已也。除此正助之外,一切諸行:布施、持戒 行住坐臥,不問時節久近,念念不捨者,是名正定之業,順彼佛願故」,以 則亦名為六種正行也。就此正行,合為二種,一者「一心專念彌陀名號 名正行、讚歎供養正行,此等名為五種正行。若讚歎與供養分為二行時 行,二者雜行。正行者,亦有多種:讀誦正行、觀察正行、禮拜正行、稱 深信彌陀誓願而願往生之心也,此名安心,是往生心之相狀也,應詳知之。 念佛為正定之往生業,若以禮、誦等,名為助業;念佛之外, 或讀三部經,或觀極樂之相,或讚歎供養,皆為助稱名念佛也。 次「起行」者,依善導和尚之意,往生之行雖多,大分為二:一者正 或禮阿彌陀 正定 ,

精進、禪定,如是六度萬行,讀《法華經》、修真言等,種種之行,悉皆 力,難得往生故 行故。若我等以自力能離生死者,未必限於彌陀本願之行,然而若不依他 名為雜行。欲速往生極樂者,應一向修稱名之正定業也,此即彌陀本願之 ,乘彌陀本願之力,一向稱名號,善導和尚所勸也。

之中一二人得生,千人之中四五人得生。何以故?與彌陀本願 善導和尚之釋也,信善導和尚而入淨土宗之人者,一向修正行,日日之所 雜之行,疏於極樂之行也。又,專修之人,十者十生,百者百生。何以故? 不順釋迦之教故 無外雜緣得正念故 心常親近彼國,憶念無間;行雜行者,心常間斷,雖可迴向得生,名為疏 正行之人,名為專修之行者;行雜行之人,名為雜修之行者。修正行者, 自力者,勵自己之力而求往生也;他力者,唯憑彌陀之力也。是故行 憶念間斷故 ,與彌陀本願相應故,順釋迦之教故 ,與名利相應故 ,自障障他之往生故 。雜修之人,百人 不相應故 此是

參、法語篇 十五、淨土宗略鈔

尚所不勸之事,決無應行之道理也;所勸之正行尚且厭倦之身,而用心於 作 也;雖聞此理,念佛之外,用心於雜行之人者,不知也。其故者,善導和 萬二萬乃至五萬六萬十萬,隨其根器,能念多少,則念多少,是知

未曾勸導之雜行者,誠然不可有也。

數化佛 重圍 者,若行若坐,若住若臥,若晝若夜,一切時一切處,不令惡鬼惡神得其 生經》云:若有眾生,念阿彌陀佛願往生者,彼佛即遣二十五菩薩擁護行 念彌陀欲往生者,常為六方恒河沙等諸佛之所護念,故名護念經。今既有 便也。又如 德利益?答曰:若稱阿彌陀佛一 I 繞 行 又,善導和尚 , 無數化觀音勢至菩薩 者 《觀經》 , 不問行住坐臥 《往生禮讚》 云,若稱禮念阿彌陀佛 , , 切時處 護念行者。復與前二十五菩薩等 「問曰:稱念禮觀阿彌陀佛,現世有何功 聲,即能除滅八十億劫生死重罪。《 , 若晝若夜 , 願往生彼國者 , 常不離行者 , 彼佛即 十往 遣 無

此增上誓願可憑,諸佛子等,何不勵意去也!」

諸佛諸清 於此 受 況彌陀願力 形,袪除作諸橫惱之惡鬼惡神之便;現世無有橫惱,常得安穩;命終之時, 諸佛菩薩,觀音勢至無數之菩薩圍繞其人,行住坐臥,不嫌晝夜,如影隨 又何有諸佛諸神惱亂障礙乎?又,若宿業現前 以恒沙鬼神為眷屬 神,亦齋戒沐浴等,豈有之乎?何況歸佛、歸法、歸僧之人者,一切神王 迎接往生極樂世界也。故信念佛而願往生之人者,為袪除惡魔故,祈諸佛 , 此文之意者,深信彌陀本願而念佛願往生之人,始自阿彌陀佛,十方 ,以佛力故,僅受此病。我等深重惡業尚使消滅,而得成就往生極樂 何況袪除非業乎!故信念佛之人 神 , 亦不可依憑也。若因祈禱而病癒命延者 ,能使信念佛之人重報輕受 ,而言常護此人。然則,如是諸佛諸神,既圍繞護念, ,縱受何病 宿業現前 ,應受之病者,雖祈禱 ,皆是宿業也;所受應重 ,則何有病死之人?何 ,應受之重病使其輕 何等

答、法語篇 十五、淨土宗略鈔

不蒙此等之圍繞護念,善導和尚已言之。雖同念佛,應起深信而厭穢土、 之大事,豈無此世延命癒病之力乎!故祈求後世、乘彌陀本願之心薄者,

欣淨土也。必須留心思惟此理,一向至其信心而念佛 0

如斯詳述,雖自我之言甚多,然不可以為有所謬誤;專學善導和尚之

往生之義 語,摘出古文之意而述之也,不可起疑,必須留心閱讀,領解其意;念佛 ,無過於此也。謹言,謹言

本曰:此書者,依鎌倉之二位禪尼所請而記進之書也

十六、登山狀

(《大正藏》第八三冊,第二四四頁)

夫流浪三界之中,往何界乎?不遇釋尊之出世;

輪迴四生之間,受何生乎?不聞如來之說法。

未參華嚴開講之筵,亦未列般若演說之座;未臨鷲峰說法之庭,亦未

至鶴林涅槃之場。

我宿舍衛三億之家乎?我住地獄八熱之底乎?可慚可恥!可悲可傷!

今經多生曠劫,生難生之人界;送無量億劫,遇難遇之佛教

不逢釋尊說法之世雖可悲,得遇教法流布之時是可喜,譬如盲龜遇浮

木之孔。

我國佛法之傳布,始於欽明十三年壬申之歲(五五二年)冬十月一日。

於此之前,如來教法未流布故,未聞菩提之覺路

、法語篇 十六、登山狀 聞生死解脫之道。然則,今日難遇而得遇,若徒過日夜,則甚為可悲。 然而我等,報於何種宿緣,依於何種善業乎?生於佛法流布之時 , 得

或遊金谷之花,空暮遲遲春日;

或吟南樓之月,徒明漫漫秋夜

或馳千里之雲,獵山鹿而送年;

或浮萬里之波 ,捕海族而積日

或拭炎天之汗 或凌嚴寒之冰 ,求利養 ,度世路

或纏妻子眷屬 ,恩愛之絆難斷;

或遭仇敵怨類 ,瞋恚之炎不止

三塗八難之業。是故經言: 總之, 如斯晝夜朝暮,行住坐臥 ,無時或止;唯任憑欲望, 始終累積

人一日中,八億四千念,念念中所作,皆是三塗業。

夫朝開之榮花,易散於晚風;夕結之露命,易消於明日 如是,昨日既徒暮,今日又空明。於今,幾度之暮乎?幾度之明乎?

不知此故,常思榮茂;不悟此故,永念長生。

,無常之風一吹,有為之露永滅。捨之曠野,送之遠山,屍骨終

埋於苔下,魂魄獨迷於旅空。

妻子眷屬在家,不能為伴;七珍萬寶滿藏,毫無其益,隨身者唯有後

悔之淚。

法流布之世,何不修行,空然歸來乎?」此時我等,如何作答? 終至閻王之廳,定罪之深淺,考業之輕重。閻王問罪人曰:「汝生於佛

應速求出要,莫空歸三塗。

抑!一代諸教之中,顯宗密宗、大乘小乘、權教實教之論家,部分八

參、法語篇 十六、登山狀

義,或談悉有佛性之理。宗宗諍究竟至極之義,各各論甚深正義之宗;皆 論色淺深,聾人說聲好惡。故唯須修行,皆是解脫生死之道也。 悉皆過度生死;如法修持者,共同證得菩提。不修行,徒論是非,如盲人 者淺,何者深,難共辨是非;彼亦教,此亦教,莫互懷偏執。如說修行者, 是經論之實語也,抑又如來之金言也。或調機而言之,或鑑時而教之。何 ,義列萬差。或說萬法皆空之旨,或明諸法實相之意,或立五性各別之

身為之難辨。偶趨一法而積功者,即諸宗之諍互至;廣涉諸教而談義時, 然今學彼之人者嫉此,誦此之人者謗彼,愚鈍之人因此易迷,淺才之

期之命易盡。

彭祖七百歲之法,古代之事,今時難傳。曇鸞法師為究佛法之奧,以 尋求之方。秦皇、漢武聞之而遣使尋求,然童男童女亦於船中送其年月。 彼蓬萊、方丈、瀛州之三山,聞有不死之藥,服之能得長壽,然而無

四〇

之。」即以《觀無量壽經》授之曰:「此大仙方,依之修行,必得解脫生死。」 有長生不死之法,勝於此土仙經乎?」三藏一聞,唾地而言:「此土何處有 善導、懷感、少康等,傳布此流 長生之法?縱得長年,暫時不死,終更輪迴三有。長生不死,吾佛教始有 法師蒙教,遂焚仙經,而依《觀經》修淨土之行。此後直至曇鸞、道綽、 人命難期故,欲學長生之法,此時遇**菩提流支**三藏。法師問曰:「佛法中

思其道而欲延命取大仙之法,則道綽禪師之《安樂集》亦立聖道、淨

其聖道門者,於穢土斷煩惱至菩提也;淨土門者,往生淨土,於彼斷

煩惱至菩提也。

土之二門者此意也。

三定善,其行分品,其業列數 今就此淨土宗而言之者,又《觀經》 所明,業因非一 ,三福九品、十

又心猿移十惡之枝。欲靜而不得,欲止而不能。今見下三品之業因者 類分九品。欲入其定善之門者,即意馬馳六塵之境;欲窺彼散善之門者, 依引心之法而勤行者,皆得往生,更莫生疑 乘,勸進行者也。 像想、真身、觀音、勢至、普觀、雜想是也。 「十惡五逆之眾生,臨終遇善知識,十聲一聲稱念阿彌陀佛之名號而往 二者受持三歸,具足眾戒,不犯威儀;三者發菩提心,深信因果,讀誦大 今且就自法而言之,正今定善之觀門者,數列十三;散善之業因者 總而言之,定散二善之中,不漏往生之行,但能就有緣之行而積功, 九品者,開彼三福之業,以明其業因,具見《觀經》。 次,散善三福者,一者孝養父母,奉事師長,慈心不殺,修十善業; 先,定善十三觀者,日想、水想、地想、寶樹、寶池、寶樓、花座、

生」,此豈非我等之分乎?

聲呼曰:「我在生時,見《觀無量壽經》言『五逆罪人,稱念阿彌陀佛名號 超過十聲。雄俊若墮地獄者,三世諸佛墮妄語之罪!」閻王據理,立傾其 王責言:「南閻浮提第一之惡人,七次還俗之雄俊,今果來乎!」雄俊高 玉冠而拜之;彌陀依願,則使乘金蓮而迎之。 十聲,往生極樂』,我雖七次還俗,於今未犯五逆;我雖善根薄少,念佛 彼**釋雄俊**者,七次還俗之惡人也,命終之後,獄卒帶至閻王之庭,閻

不論時處諸緣,修之不難;乃至臨終,願求往生,得其便宜,不如念佛」, 何況非七次還俗乎?何況一生念佛乎?「男女貴賤,不簡行住坐臥

源信先德之言誠哉!

又,善導和尚解釋《觀經》云::

娑婆化主,因其請故,即廣開淨土之「要門」;

安樂能人,顯彰別意之「弘願」。

其「要門」者,即此《觀經》定散二門是也。

定即息慮以凝心,散即廢惡以修善;迴斯二行,求願往生。

言「弘願」者,如《大經》說:

又,佛密意弘深,教門難曉,三賢十聖弗測所窺 切善惡凡夫得生者,莫不皆乘阿彌陀佛大願業力為增上緣。」 ,

況我信外輕毛,敢知旨趣?

仰惟釋迦此方發遣,彌陀即彼國來迎,彼喚此遣,豈容不去也?

然則建立定善、散善、弘願之三門,其「弘願」者,《大經》云: 設我得佛,十方眾生,至心信樂,欲生我國

唯除五逆,誹謗正法。乃至十念,若不生者,不取正覺;

法語篇

十六、

· 登山狀

善導和尚釋云:

彼佛今現,在世成佛,當知本誓,重願不虛,眾生稱念,必得往生 若我成佛,十方眾生,稱我名號,下至十聲,若不生者,不取正覺;

《觀經》說畢定散二門之後而言:

佛告阿難:汝好持是語,持是語者,即是持無量壽佛名

此即前之弘願之意也。

又,《觀經》之「真身觀」言:

唯有念佛蒙光攝,當知本願最為強。彌陀身色如金山,相好光明照十方;

此亦前之弘願之義也。

《阿彌陀經》言:

不可以少善根福德因緣得生彼國。

乃至七日,一心不亂:其人臨命終時,心不顛倒,即得往生。 若有善男子、善女人,聞說阿彌陀佛,執持名號,若一日,若二日

其次經文言,六方恒河沙諸佛,各出廣長舌相,遍覆三千大千世界,

說誠實言「應當信順」而證誠之。

此亦前之弘願之義也。

又,《般舟三昧經》言:

跋陀和菩薩啟問阿彌陀佛曰:「當修何法,得生彼國?」阿彌陀佛 言:「欲來生我國,常念我名,莫有休息,如是得來生我國。 」

此亦彼佛自言弘願之旨也。

寺,有二童子,一名善財,二名難陀。此二童子引法照禪師入於寺中,漸 又,五台山之《大聖竹林寺記》云:法照禪師登清涼山,至大聖竹林

四四四四

至講堂,見文殊左右菩薩萬眾圍繞而坐,普賢亦無數菩薩圍繞而坐。法照

至二聖前頂禮問曰:

末法凡夫,當修何法?

文殊答言:

汝今念佛,今正是時。

法照又問:

當念何佛?

文殊答言:

此世界西有阿彌陀佛,彼佛願力不可思議,汝當繼念

此是大聖文殊於法照禪師之前所言也。

弘傳於世,佛法將消失」,諸宗學者有此難破故,人多廢念佛之行。此不知 凡廣言之者,遍修諸教之法門,不遑詳舉。然而此頃曾聞「因念佛之

者,傳承兩部大法之本寺本山禪徒,雖百千萬之念佛弘傳於世,亦非因此 護故,非人力所能。如彼守屋大臣雖欲破滅佛法,然而法命不絕,傳承至 絲毫未能窺探諸宗之奧,是故此非大損乎?汲取諸宗深流之南都北京學 台、華嚴退失乎?不念佛者,此輩即能興隆一宗乎?惟徒廢念佛之業而已, 今。何況以無智道俗、在家男女之力,因念佛故而使法相、三論隱沒,天 則改變本宗 今之佛法將住萬年,縱有使其消失之人,然而擁護佛法之諸天善神保

害,皆是死也。此不可謗,彼不可嫉,皆是佛法也,不可互相偏執。《像法 而趨向獅子 又,欲佛法不失而廢念佛者,然而念佛非佛法乎?譬如逃避虎狼之害 0 誹謗餘行與誹謗念佛,皆是逆罪也;被虎狼所害與被獅子所

決疑經》言:

三學行人相誹謗,入其地獄如箭射。

又,《大智度論》云:

愛染自法故,毀呰他人法。

雖持戒行人,不免地獄苦。

又,善導和尚云:

世尊說法時將了,慇懃付囑彌陀名。

見有修行起瞋毒,方便破壞競生怨。五濁增時多疑謗,道俗相嫌不用聞。

如此生盲闡提輩,毀滅頓教永沉淪。

超過大地微塵劫,未可得離三塗身。

可誹謗念佛,誹謗者違諸佛本誓故 欲修念佛者,不可誹謗餘行,誹謗者背彌陀悲願故;欲修餘行者,不

四一

行之法。共以我人偏執之心立義理,互住各各是非之想為會釋,豈契正義 然而,今真言止觀之窗前,誹謗念佛之行;一向專念之座上,誹謗餘

乎?皆共背佛意!

積數目者懷疑一念之往生也。言行業者,一念十念已足,是故不可積數目; 言惡業者,四重五逆尚生,是故不可憚惡業。」 又,難者曰:「今之念佛者立私義,以為怖惡業者不信彌陀之本願也,

總違諸佛之正意,別背彌陀之本願。 此義完全不可!既不見釋尊之說法,亦非善導之釋義。若如是說者,

非勸造五逆而稱念十聲、犯十惡而稱念一聲;是持十重而稱十聲、護四十 其五逆十惡眾生之依一念十念而往生彼國者,《觀經》 之所明也。但,

凡任何行門,若專一者,亦即心持戒行如護浮囊、身有威儀不傾

.輕而憑四十八願,此乃佛心所深切希冀也。

參、法語篇 十六、登山狀

四七

犯,此亦行,無有一人具足戒行。「諸惡莫作,眾善奉行」者,三世諸佛之 乎?所言「畏罪者疑本願」者,非本宗所說也。 通戒也,所謂修善者得善趣之報,行惡者感惡道之果。雖聞此因果之道理 油缽者,則行無不成就,願無不圓滿。然我等或犯四重,或行十惡;彼亦 如不聞,然應隨分止惡業,逢緣行念佛、期往生。既不捨惡人,何嫌善人

次,依一念十念往生彼國者,釋尊之金言也,《觀經》所明之文也。善

導和尚之釋云:

下至十聲一聲等,定得往生,乃至一念無有疑心,故名深心。

又云:

行住坐臥,不問時節久近,念念不捨者,是名正定之業,順彼佛願故

此即是勸導「信者取一念之往生,行者勤一形之稱念」也。信彌陀之

本願而積念佛之功,運心久者,何可言不信本願乎?凡薄地凡夫之往生彌

陀淨土,若非他力,則一切道絕。

土眾生,於淨土成正覺。阿彌陀佛於淨土成正覺,而且發起救度眾生之願。 凡十方世界之諸佛如來,為引導穢土眾生,於穢土成正覺;為化益淨

又,淨土成正覺者,報佛報土是地上之大菩薩所居,非未斷惑之凡夫 夫穢土成正覺者,示現隨類應同之相故,其命不久,疾入涅槃。

立即能往生也。

若夫證三賢、窮十地之久行聖人、深位菩薩之具足六度萬行、修行諸波羅 為救度造惡不善之輩之輪迴無盡,為憐愍破戒淺智之族之無出離之期也。 然而 ,今阿彌陀佛莊嚴淨土者,凡修行佛道、願求成佛之本意者,乃

大慈大悲之心中,思惟此修因感果之理,年序積歲,星霜五劫,如是

密而往生者

,非是大悲之本意也。

萬行萬善,果德圓滿,自覺覺他之覺行窮滿,以此所成就之萬德無漏之一 眾生自己之業力而往生者困難,我須為眾生送永劫之修行,經僧祇之苦行, 善巧方便,籌謀思惟而言:「我以別願居淨土,引導薄地底下之眾生。若依 切功德,作為我之名號,使眾生稱念;若眾生於此至信稱念者,酬我之願 願若不滿足,雖經永劫亦不取正覺。」 而得往生。發起稱念名號必往生之別願,其願成就者,則成佛之故也;此

願者十方諸佛悉皆稱揚此願」,如是思惟而發第十七之願言: 但未來惡世眾生憍慢懈怠,於此難信,一 佛二佛所說猶恐不信,所

設我得佛 不悉咨嗟稱我名者,不取正覺 ,十方世界無量諸佛

0

次,第十八之願言:

乃至十念,若不生者,不取正覺。

相,遍覆三千大千世界,皆同證誠此事之真實。 其所發無量諸佛稱揚之願已成就故,六方恒河沙之諸佛,各出廣長舌

善導和尚釋此而言:

若不依此證得生者,六方諸佛舒舌,一 出口以後,終不還入口,

自然爛壞。

二佛之舌,何況十方恒沙諸佛乎!故言「超過恒沙微塵劫,未可出離 若不信之者,即是破十方恒沙諸佛之舌也,應深信之。尚有破壞一佛

身」。

故也。然則,非不信「無三惡趣願」而彼國有三惡道,非不信「不更惡趣 也。四十八願之中,願願無不成就,每願皆誓「不取正覺」,今已成正覺之 願」而彼國眾生命終之後又更惡道,非不信「悉皆金色願」而彼國眾生 彌陀四十八願者,「無三惡趣」「不更惡趣」乃至「念佛往生」等願是

此願乎?四十八願之阿彌陀佛,成佛以來於今十劫;六方恒沙之諸佛如來, 舌相遍覆三千世界,誰不信之乎?善導和尚釋此信曰: 此願可疑乎?法藏比丘今若未成佛者,則不成為謗法;若已成佛者,何疑 有金色亦有白色,非不信「無有好醜願」而彼國眾生形有好醜,乃至天眼、 十八「念佛往生願」一願也。若疑此願者,餘願亦不信;若信餘願者,則 天耳、光明、壽命,及得三法忍願等,疑此諸願者,今尚未有;唯不信第

方,一一說言「此事虛妄」,亦畢竟不起一念疑退之心。 縱使化佛報佛,若一若多,乃至遍滿十方,各各輝光吐舌,遍覆十

然則,今之行者,易被異學異見所破,何況報佛化佛之言乎!

抑!若捨此行者,將趨何行乎?

無智慧者,披聖教眼暗;無財寶者 ,行布施無力。

往昔波羅奈國有太子,名大施太子。憐愍貧人,大開寶藏,出諸寶而

參、法語篇 十六、登山狀

悲嘆,誓言:「汝若不還珠者,當汲盡海水。」海神出而笑曰:「汝最愚哉 嘆言:「 此珠者海中之寶也,當更取還。 」遂化身為人,至太子前曰:「 床。問曰:「遠來之志,為求何事?」太子曰:「閻浮提人貧窮多苦,為乞 盡以天衣汲水 世世,必有盡時。」乃取貝殼汲水,誓願之心真實故,諸天之人皆來佐助, 斷,生死難盡更思盡;何況海水雖多,亦有限量。若此世不能汲盡 空日可令落,疾風可令住,海水不可汲盡。」太子誓言:「恩愛難斷 君得世間稀有之寶,願能一見。」太子示現之,遂被奪取入於海中。太子 寶珠。」太子經七日而得寶珠,龍神送之,即至本國之岸。於此,諸龍神 王之髻中寶珠而來也。」王言:「若然,請留七日,受我供養之後,當獻 求寶以濟貧民。終至龍宮,龍王驚怪,知非凡人,乃親自迎接,奉坐於寶 與之。然而,寶有盡,貧無盡。於是,太子聞海中有如意寶珠,誓願入海 ,棄置鐵圍山外。太子一度二度以貝殼汲之, , 當經 更思 海 聞 ĺ

降諸寶物,閻浮提內無有不降寶之處。忍苦而不退,此名精進波羅蜜 水十分失八分。龍王惶怖,恐失住處,遂還其珠。太子取之,回歸國都 ,

昔太子凌萬里之波,得龍王如意寶珠;

今我等撥水火二河,得彌陀本願寶珠。

彼因龍神之悔而被奪;

此因異學異見而被奪。

彼以魚貝之殼汲大海之水,六欲四禪諸天齊來同汲;

彼大海之水漸盡,龍宮憂懼 此以信心之手汲疑謗之波,六方恒沙諸佛齊來同汲 ,取還如意寶珠 0

此疑難之波悉斷,謗家憂懼,取還本願寶珠。

彼取還歸於閻浮提, 憐愍貧窮之民;

此取還生於極樂國,引導薄地之輩。

速以信心之手,汲疑謗之波,莫捨寶空手而回 願諸行者,彌陀本願之寶珠未被奪者,深納信心之底;若已被取者,

如何之彌陀乎?發十念之悲願,攝取十方之眾生;

如何之我等乎?稱六字之名號,得遂三輩之往生。

永劫之修行是為誰乎?功讓未來之眾生;

超世之悲願又何意乎?志賜末法之我等。

佛若已成正覺者,我等豈不生乎?我等若不往生者,佛豈成正覺乎?

我等之往生依佛之正覺;

佛之正覺依我等之往生。

「若不生者」之誓可知,

「不取正覺」之言無限。

參、法語篇 十六、登山狀

十七、《無量壽經》釋(原文節錄) (《大正藏》第八三冊,第一〇五頁)

速出五濁魔境、超二死苦際者,必當歸淨土門 永離生死,求其事跡,紀傳所載甚多,故知往生淨土法門是未斷惑而出過 三界之法門也。末代出離生死,除往生淨土之外更有者,無有是處。 往生淨土法門,雖未斷盡無明煩惱,依彌陀願力生彼淨土,超出三界 故欲

故道綽禪師釋此經「橫截五惡趣」之文云:

離 若 依 此方修治斷除 ,先斷見惑,離三途因滅三途果;後斷修惑

人天因絕人天果 0 斯皆漸次斷除,不名「橫截」。

若得往生彌陀淨國 **横截五惡趣」者,截其果也;「惡趣自然閉」者,閉其因也。** , 娑婆五道,一時頓捨,故名「橫截」。

天台、真言皆名頓教,然彼斷惑證理故,猶是漸教也。

頓中頓」也。 明未斷惑凡夫直出過三界長夜者,偏是此教 (淨土法門),故以此教為

至第十八「念佛往生願」有其二意:出離生死是拔苦也,往生極樂是與樂 與樂也。第一「無三惡趣」大悲拔苦也,第二「不更惡趣」亦是大悲拔苦 也,生死眾苦一時悉離 也;第三「悉皆金色」者,是與樂也,第四「無有好醜」亦是與樂也,乃 此 !四十八願,皆有拔苦與樂之義。何故爾者?大悲者拔苦也,大慈者 , 淨土諸樂一念頓受。

誓願 ,是故至今尚在三界眾苦火宅,未到四德常樂寶城 阿彌陀佛若無此願 , 極惡眾生何以得離苦海!遠劫以來世世未值彌陀 。過去流轉蓋是如

斯,未來痛楚亦復幾多!

然今何幸,值斯大願!雖已得遇大願,若不信之,曷異不值?既能信

之,正是值也。雖已信之,若不行之,亦同不信;既能行之,正是信也。

行業有誠,決定往生;願力不虛,何容擬疑!

去則身心恒受諸樂。(下略) 若得往生,解脫生死,遠離眾苦,即是大悲拔苦也。夫一往生極樂,

凡四十八願皆雖本願,然唯以「念佛往生願」為往生規模,故善導和

弘誓多門四十八,偏標念佛最為親

尚釋云:

人能念佛佛還念,專心想佛佛知人 0

故知:四十八願中,唯以「念佛往生願」為本願中之王也。

十八、逆修說法(原文節錄) 《大正藏》第八三册,第一三八頁)

眾生也。 化佛,亦能攝取,謂「三十六萬億化佛」,各與真佛,俱攝取十方世界念佛 「光明遍照十方世界,念佛眾生攝取不捨」者,是真佛攝取也。更有

譬如韻高 法門,速出生死也。 故修之者,必得成就 諸宗於今之時,機與教不相應,此以教深而機淺、教廣而機狹故也。 而和者少,又如小器盛大物也。唯此淨土一宗法門,機教相 。然則於彼不相應教,莫肯勞費身心,應唯歸此相應 應,

彌陀如來放大光明,現行者前;行者既見未曾有事,專心歸敬,更無他念。 行者命欲終時 ,疾苦逼身 ,必起境界、自體、 當生三種愛心。 爾時阿

答、法語篇 十八、逆修說法

又,佛之慈悲加祐行者,由之妄念忽止,正念安靜。是故《稱讚淨土

經》說:

慈悲加祐,令心不亂;

既捨命已,即得往生,住不退轉。

《阿彌陀經》說:

阿彌陀佛與諸聖眾現在其前;

「令心不亂」與「心不顛倒」,此即「令住正念」之義也。 是人終時,心不顛倒,即得往生阿彌陀佛極樂國土。

明知:非臨終正念故有來迎,由來迎故,臨終正念也。凡平生之時已

成往生行業之人,臨終必得聖眾來迎;已得來迎之時,即由佛力住正念也。

是僻見也。行者能得此旨,於尋常行業不起怯弱心,此是行業至要。 然今時行者,多不辨其旨,於尋常行懶惰不營,至臨終時俄祈正念,

《阿彌陀經》者:

初說極樂世界依正二報,

次說修一日七日念佛而得往生,

北川北巠下兑余亍,矍兑念弗一亍。後說六方諸佛於念佛一行證誠護念之旨

此則此經不說餘行,選說念佛一行。

文云:「不可以少善根福德因緣得生彼國。」

人臨命終時,阿彌陀佛與諸聖眾現在其前;是人終時,心不顛倒,即得 又云:「聞說阿彌陀佛,執持名號,若一日乃至七日,一心不亂:其

往生。」

爰知:「餘善」少善根也,「念佛」多善根也。

修彼少善根餘行,不可得往生;

四三二

修此多善根念佛,必可得往生也。

是故善導和尚釋此文云:「極樂無為涅槃界,隨緣雜善恐難生,故使如

來選要法,教念彌陀專復專。」

《阿彌陀經》大意,略而如斯。

夫念佛往生,是彌陀如來本願之行也,教主釋尊選定之法也,六方諸

佛證誠之說也;餘行不然。

而皆願行俱在此土;今淨土宗菩提心者,欲先往生淨土,而度一切眾生, 「菩提」即是佛果之名,「心」是眾生能求之心。然諸宗意,各是不同

斷 切煩惱 ,悟一切法門,證無上菩提之心也。

然就菩提心,諸宗所立亦各不同。且如天台,有藏 、通、別、圓四教

菩提心;真言,有行願、勝義、三摩地之三種菩提心;三論、法相、華嚴、 達磨,各皆有菩提心。但導師意,欲自先生淨土,滿足菩薩大悲願行,而 後還入生死,遍度眾生:即以此心,名菩提心也。

大凡念佛往生之理勝諸行往生者,即有多義:

定眾生往生淨土之行,乃盡選捨餘行、選取念佛一行以為本願。其選擇本 願者,即 一者「因位本願」。謂彌陀如來因位法藏菩薩之時,發起四十八願,選 《無量壽經》 所說第十八願也。

念佛眾生 二者「光明攝取」。謂此是阿彌陀佛還念因位本願,以相好之光明攝取 ,令得往生,而不攝取餘行者也。

修何行,得往生彼國?」彼佛答言:「欲來生我國者,當念我名莫休息, 三者「彌陀自說」。謂跋陀和菩薩問阿彌陀佛言:「詣極樂世界,當

.、法語篇 十八、逆修說法

即得往生。」是則彼佛自勸念佛,不勸餘行也。

四者「釋迦付囑」。謂即此 《觀經》所說付囑流通之文是也,此即付囑

念佛一行,不付囑餘行也。

是則為令一切眾生信念佛往生,決定無疑也,餘行則無如是證誠也。 六方諸佛同讚同勸,各於其國舒廣長舌,遍覆三千大千世界,證誠其事 五者「諸佛證誠」。謂此如《阿彌陀經》所說釋迦佛選說念佛往生利益

益也。 時聞 一念,皆當得生彼。」是則末法萬年之後,獨有念佛一行施往生利 六者「法滅往生」。善導和尚釋曰:「萬年三寶滅,此經住百年;爾

迎唯讚「汝稱佛名故,諸罪消滅,我來迎汝」,不讚聞經之益也。又,《大 加之,下品上生十惡罪人往生之時,雖有聞經與稱佛之二善,化佛來 參、法語篇 十八、逆修說法

有得聞彼佛名號,歡喜踴躍乃至一念,當知此人為得大利,則是具足無上 經》說三輩往生業之中,雖說菩薩心及起立塔像等餘行,至流通處讚言「其

上來念佛往生之旨,取要辨之耳。

功德」,不指餘行讚無上功德也。

揚阿彌陀佛功德,取要中要,略說此《無量壽經》等三部妙典。佛既如是, 何況末代凡僧,猶足盡其一德乎?然為善根成就,今即稱揚讚歎 夫諸佛功德,百千萬劫之間,晝夜稱說,不可窮盡,因茲教主釋尊稱

阿彌陀佛特以名號廣濟眾生, 釋迦大師亦多讚歎彼佛名號流通未來;今亦

抑阿彌陀佛內證、外用功德無量無邊,取要不如名號功德。是故即彼

就彼名號,以讚歎其利益。

無礙光 無稱光、超日月光。是知名號中,具光明與壽命之二義。彼阿彌陀佛一切 、無對光、焰王光、清淨光、歡喜光、智慧光、不斷光、難思光、 阿彌陀」者是梵語也,此翻曰無量壽,又曰無量光,又曰無邊光

德中,壽命為本,而光明勝故也。故今亦須讚歎光明、壽命二德

先明「光明功德」者:

熾然赫奕 生攝取不捨 四千隨形好 **云無量光者** 初「無量光」者,經云:「無量壽佛有八萬四千相;一一相各有八萬 0 ; — 0 一好復有八萬四千光明;一一光明遍照十方世界,念佛眾 相所出光明如斯,況又八萬四千相乎?誠非算數所及 惠心勘之云:「一一相中,各具七百五俱胝六百萬光明 , 故

次「無邊光」 者 ,彼佛光明,其數如上,非啻光明無量,其所照之處

亦無有邊際,故云無邊光也。

高齊須彌山;次有圍小千界之鐵圍山,高至第六天;次有圍中千界之鐵圍 間無量大小諸山 光者,其一 Ш 界,其一一三千大千世界各有四重鐵圍山。謂先有圍一四天下之鐵圍山 佛光攝 而彼佛光,十方世界無不徹照。若夫不然,則此世界念佛眾生應不得蒙彼 ·,高至色界初禪;次有圍大千界之鐵圍山,高至第二禪。然則若非無礙 次「無礙光」者,如此世界日月燈燭等光,若有隔礙,則不能照曜; 。所以者何?彼極樂世界與此娑婆世界中間,隔十萬億三千大千世 世界尚不可徹 ,攝取此界念佛眾生,無有障礙;照攝所餘十方世界亦復 ,何況十萬億世界乎?然彼佛光明,徹照彼此中

也; 明也。若約戒者,當不婬戒、不慳貪戒,實是法藏比丘之昔,不婬、不慳二戒 「清淨」者,凡觸此光者,除彼二貪。「貪」名不淨,故以「清淨」名光 次「清淨光」者,人師釋云「無貪善根所生光也」,「貪」有二,婬、財 如 是

,故云無礙光也

觸攝取 不婬、不慳貪戒,至心專念阿彌陀佛名號者,即彼佛放無貪清淨光明,照 戒清淨人也。 功德所生之光。故觸此光者,即滅此二貪欲之罪也。若有人多貪,不得持 ,故除婬貪、財貪不淨,滅無戒、破戒罪愆,成無貪善根身,均持

罪滅 觸此光者,滅瞋恚罪。若多瞋人,專修念佛,以彼歡喜光攝取之故,瞋恚 次「歡喜光」者,此是無瞋善根所生光也。久持不瞋恚戒,故得此光 ,同忍辱人 ,亦如前清淨光滅貪欲罪也

之故 煩惱 ,能滅愚癡罪愆,即與智者無有異也。 , 次「智慧光」 故得此光 0 者,此是無癡善根所生光也。久修一切智慧, 此光即能滅愚癡罪 0 然則雖無智念佛者 , 彼智慧光攝取 斷盡愚癡

以下諸光,準此可知。

如是彼佛光明功德,備種種巨益也。今細分別,更有多種光明,大分

為二,一者常光,二者神通光也。

初「常光」者,即是常恒不斷光明。

舉也。 等覺經》 照七尺,或照一里,或照一由旬或照二三四五乃至百千由旬,或照一四天 凡於八方上下無央塵數諸佛國土,無所不照。辨此常光 下,或照一佛世界,或照二佛三佛乃至百千佛世界等。今此阿彌陀佛常光, 然諸佛常光,各隨意樂,即有遠近長短不同。如釋迦佛常光一尋,或 別指頭光, 《觀經》 總云身光, 《往生要集》廣解其義,今略不 ,乃有異說 , 伞

然餘功德遍法界相尚不顯然,但有光明,其相分明,故諸功德中,以光 之時,照東方萬八千土者,即神通光也。 次「神通光」者,是乃臨時發起光明也。且如釋迦如來,欲說《法華經》 凡諸佛功德 雖則一一 皆遍法界,

對較量其勝劣也 佛光明威神巍巍殊妙, 明最為勝也。又,諸佛中 量壽佛威神光明最尊第一,諸佛光明所不能及 晝夜一劫尚未能盡 , 彌陀如來光明最勝 。」此是彼佛光明與餘佛光明相 ° , 是故教主釋尊讚曰: ,又云,「 我說無量壽 無

積功累德 不照百千億那由 二百一十億諸佛光明,選擇思惟願言: 其得如是殊勝光明, , 願行! 相應, 他諸佛國者 感得此光明也 酬因位願行也。 , 不取正覺 0 設我得佛 謂法藏比丘於世自在王佛所 一發此願之後 ,光明有能限量 , 兆載永劫之間 見

時 羅漢果 修補故佛像指虧 昔佛 , 因指 在世 頭放光之因緣 , 有燈指比丘 損 , 由此 , , 功德 名曰 生時指頭放光 [燈指比] , 得如此報 丘 0 , 此人 也 照十里間 過去九十一 0 後從佛出家 劫毗婆尸 ; 得

又有梵摩比丘 , 從身放光 , 照 由旬 以是過去獻燈明於佛故也 參、法語篇 十八、逆修說法

嚴殊勝 天眼法 釋迦 眠 此人過去 七日不食 經七日後失明,問之醫師,醫曰:「人以食為命,眼以睡為食 如來出世之時 又 , ,**阿那律**於說法座睡眠 , 忽生悔心, 因修其法,即得天眼,洞視三千大千世界,如見掌中菴摩羅果 , ,命豈不盡乎?命盡非醫療之所及,眼亦如是 欲盜佛物,因入塔中,燈火欲滅 ,遂得解脫,亦獲天眼第 而發無上道心。從是以來 ,佛種 種彈呵,阿那律即發慚恥心 ,乃以箭正燈炷,自見佛相端 也 ,生生世世得無量福 0 。」時佛哀之, 1,永斷 (,若人 , 今遇 教 睡 0

相,其神通 光明之業 何無其驗乎?此雖同得光明之報,必有其優劣也 通等別因 以此等因緣案之,今此法主禪門, , , 中 亦是天眼之業也。 由彼佛願 有天眼通。是則雖可不勞修其別業,然又如此供養燈明之人, 力 , 自具三十二相,得五 然念佛業成就 燃四十八燈 , 生彼 ||神通;其三十二相中 佛國 ,獻四十八願王 , 則不修相好 有光明 , 是即 神

四四二

光明功德 ,略述如此

次「壽命功德」者,諸佛壽命,各隨意樂而有長短,惠心僧都乃作四

句 :

或有佛壽命長、所化眾生命短,如華光如來,佛壽十二小劫,眾生壽

命八小劫也。

或有能化佛命短、所化眾生命長,如月面如來,佛壽一日一夜, 眾生

壽 五 十歲也

或有能化 或有能化 所化俱命短, 如釋迦如來,佛與眾生俱八十歲也。 阿彌陀如來

所化俱命長

, 如

,

佛與眾生俱無量歲也

故此經云: 無量壽佛壽命長久不可稱計 ,汝寧知乎?假使 十方世界

力,於百千萬劫悉共推算,計其壽命長遠之數,不能窮盡,知其限極 無量眾生 一,皆得· 人身,悉令成就聲聞緣覺 , 都共集會 ,禪思一心 竭 其智 參、法語篇 十八、逆修說法

聞、菩薩、天人之眾,壽命長短亦復如是,非算數譬喻,所能知也。」 《大論》 意,若有神通大菩薩等計之,則以一大恒沙劫也;除此之外,非 依

二乘凡夫所能數知,故云「無量」也。

明、說法、利生及諸莊嚴一切功德,依何而住?據此觀之,獨唯壽命無量 德皆為所持 願 ,攝持自餘諸願,大悲善巧,亦顯於此願也。 凡論佛功德,乃有「能持、所持」之義,謂以壽命即為能持,餘諸功 ,一切萬德,皆悉壽命所持故也。何者?若無壽命,相好 、 光

生方便 故知諸佛功德,但以壽命為第一功德也。 久遠實成之旨為殊勝甚深義,是以彼二十八品中,以《壽量品》 阿彌陀 抑 , !彌陀如來發壽命無量願 亦是為令眾生發欣求之心也,以一切眾生皆願壽命長遠故也 云「無量壽」,良有所以也。 ,非愛惜己身 又如 ,求長壽果報,只是濟度利 《法華經》 以顯釋迦 用為最勝 如來 翻

略述 果相應,等流之法也。阿彌陀佛如此願行成就,得此壽命無量德也。 故與飲食即是與命也,持不殺戒則不殺生命,不殺生命與眾生命也, 今此逆修七七日間 而得生彼國者 加斯 夫得長壽果報,與眾生飲食,又不殺生命,以為業因 , 由佛願力得無量壽 ,供佛施僧之營 , , 即是壽命長遠業也。設不修其業因 何況如是別修其業因乎?壽命功德 。由飲食續命 然則 是因

佛者 引十 世長 眾生有始終兩 方 久 彼 唯有 **!佛雖則如此壽命無量,又有涅槃隱沒之相** 0 , 其 兆 (佛滅度 載 永劫 向專念阿彌陀佛往 益 , , , 亦有滅 亦與住世 明其 「終益」引 度 , , 生者 時節等同 般涅槃時 , 《觀音授記經》 常見彌陀現在不滅 , , 然彼國土眾生 唯有觀音、 ,道綽禪師就之釋 · 云 : 勢至 0 , 问 住持安樂 切無有睹見 彌陀 佛 念佛 , , 接 住

據此觀之,念佛功德不亦不可思議乎!

度?」然若正至其時,奚耐痛哭乎!彼釋尊入滅時,證果羅漢、深位大士 嗚呼!人或自謂「一到彼國,親覲如來,所願已定,何必又憂遠劫滅

尚悲別離,號泣哀嘆,況其餘眾生乎!

光明罷照,彼時會眾生悲哀之情又幾何乎!七寶微妙之林,八功如意之水, 玩弄不樂;奇華異草之色,靈禽殊鳥之音,見聞生悲。淨穢雖異,教主滅 然則準穢土,思淨土,阿彌陀佛已入涅槃之後,八萬相好永銷,無量

唯有念佛之人免此大患,豈不幸乎!

度既同;迷悟境別,所化悲嘆何別?

冀願往生人,直入專修念佛一門也。

彼阿彌陀佛特以名號濟度眾生;釋迦如來亦多讚歎彼佛名號,流通未來 抑!阿彌陀佛內證、外用功德無量無邊 ,取要不如名號功德 ,是故即

7、法語篇 十八、逆修說法

所說 導和尚釋《觀經》所說「光明攝取」之文曰:「唯有念佛蒙光攝,當知本願 經付囑文曰:「望佛本願,意在眾生一 最為強。」又釋同經下品上生雙說聞經、稱佛,化佛但讚稱佛 經,《觀》《小》兩經,及餘諸經所說,皆以此經所說本願為根本也,故善 即持「念佛往生願」也。此即六八願中以第十八為根本也,故善導和尚曰: 曰:「然望佛願意者,唯勸正念稱名,往生義疾,不同雜善之業。」又釋同 「弘誓多門四十八,偏標念佛最為親。」然則念佛往生之道,其源出於此 凡諸宗人,各以所依經持之。今淨土宗之人,當持此經。持此經者 日七日念佛曰:「直為彌陀弘誓重,致使凡夫念即生。」自餘所說 向專稱彌陀佛名。」又釋《阿彌陀經》 不讚聞經

例之應知

抑第十八願中選捨一切諸行,唯偏選取念佛一行為往生本願者,蓋有

一義:一者念佛有殊勝功德,二者念佛是易行故

號中,是故一稱南無阿彌陀佛,即得無上大善根也。是以《西方要決》曰: 初「殊勝功德」故者,彼佛所有因位、果上一切功德,皆悉攝在此名

諸佛願行,成此果名,但能念號,具包眾德,故成大善,不廢往生。

切家具,而「棟梁」等一名字中,不能攝一切也。加之,此經即指「一念」 餘行不然,各守一隅,譬如世間「屋舍」名字之中,攝棟梁椽柱等一

讚為無上功德,是則殊勝大善根故,選為本願也

二、「易行」 故者,但稱名號,不簡賢愚,不簡老少,有病無病,行住

坐臥,修之得便。(中略)

若以布施為本願者,貧窮困乏輩斷往生希望;

若以持戒為本願者,破戒無戒徒斷往生希望;

若以禪定為本願者,散亂粗動人不可得往生;

若以智慧為本願者,愚癡無智者不可得往生。

散亂 甚多矣!法藏菩薩大悲,遍攝一切欲得往生,是故唯以稱名一行立為本願 、愚癡者甚多,若以如上諸行用為本願,得往生者甚少,不得往生者 自餘諸行,準此應知。然,堪布施、持戒等諸行者極少;貧窮、破戒、

也。故法照禪師《五會法事讚》云:

彼佛因中立弘誓,聞名念我總迎來。

不簡貧窮將富貴,不簡下智與高才,

不簡多聞持淨戒,不簡破戒罪根深。

但使迴心多念佛,能令瓦礫變成金。

次《無量壽經》者,夫如來設教,皆為濟度眾生,而眾生根機無量故

如來教法亦是無量。

果,極樂淨土二報莊嚴,是為令眾生發欣求心也 今此經者,為令眾生往生淨土說之,故此經中,即明阿彌陀佛修因感

然釋此經, 諸師領解,途轍不同;今且依善導和尚意,此經偏說「專

修念佛」為眾生往生正業也。

願中第· 時 , 中不願餘行 欲生我國 於世自在王佛之所,睹見二百一十億諸佛剎土 何以知之?經說彼佛因位本願云:「設我得佛,十方眾生,至心信樂, 十八八 ,乃至十念,若不生者,不取正覺 、願也。 ,但立念佛一行以為本願 然四十八願中, 願其行者 , 故知此經偏說「 。」此即彼佛因位法藏比 , 唯此第十 ,就中選擇所立 專修念佛」 八願 而 為 四 而 此願 丘之

所謂 「本願念佛」者, 即口稱彼佛名號也,故善導和尚 《觀念法門》

也。

法語篇

十八、

中引此本願文曰:「若我成佛,十方眾生,願生我國,稱我名字,下至十聲,

乘我願力,若不生者,不取正覺。」

下至十聲,若不生者,不取正覺;彼佛今現,在世成佛,當知本誓,重願 又,《往生禮讚》中亦引此文曰:「若我成佛,十方眾生,稱我名號

不虛,眾生稱念,必得往生。」

意也否?」是則往生之事恐亦難矣!然今既修彼佛選定行業,又復彼佛誓 故此經下卷說此願成就文云:「諸有眾生,聞其名號,信心歡喜,乃至一念, 至心迴向 願已成,十劫以前已得成佛,知是我等往生之道決矣!豈不亦大幸乎!是 熟顧我等眾生,若以自力而求往生,必有疑心:「未審此行業,契彼佛 ,願生彼國 ,即得往生,住不退轉 0

又 ,凡四十八願莊嚴淨土,華池寶閣無非願力,何於其中, 可獨疑惑

「念佛往生願」乎?

經明三輩往生。 又,往生業因,雖決定於念佛一行,而行者根性,自有上中下,故此

念無量壽佛 」,故云「一向」也。 此三輩中,雖舉菩提心等餘行,望上所說彼佛本願,「意在眾生一 向專

與聖眾自來迎接 不同,有上中下,隨其根性,佛皆勸專念無量壽佛名,其人命欲終時 故 此經「一向」之言亦遮餘也,若夫念佛之外兼修餘行, 《觀念法門》中善導釋曰:「又,此經下卷初云:佛說一切眾生根性 ,盡得往生。」由知三輩,共是念佛一行也。 · 則非 一 向也。 , 佛

念,當知此人為得大利,則是具足無上功德。 」 次此經流通分中說云:「 佛告彌勒:其有得聞彼佛名號,歡喜踴躍乃至

》、法語篇 十八、逆修說法

四五二

云「大利」,亦云「無上」,何況百念、千念、萬念乎?普勸一切往生人等, 夫「大利」者,對小利之言;「無上」者,對有上之言也。既指「一念」, 為大利無上也,念佛功德勝餘功德明矣!是則諸行,一往隨機說之而已。 應當一向專稱大利無上名號。何捨無上大利念佛,而執有上小利餘行乎? 又,此經下卷云:「當來之世,經道滅盡,我以慈悲哀愍,特留此經, 雖上三輩文中,念佛之外說諸功德,今至流通,不讚餘善,但讚念佛

止住百歲。其有眾生,值此經者,隨意所願,皆可得度。」

夫釋尊遺法,有正、像、末三時差別。

然其正法五百年間,教、行、證,三俱具足,故有如教修行、現得證

†;

末法萬年之間,但有教法,無行證人。其像法一千年間,但有教、行,無得證者;

歲,此經止住者,即念佛止住。

十九、大原問答時所說之法語

利益最勝也,機法相應者,得益不旋踵、取證如反掌之金言誠然也,全無 果極位,修行方軌,機法相狀,具述之後而言:「此等深法,皆義理巧妙、 上人就天台、真言、華嚴、法相、三論等之顯密,從凡夫初心,至佛

訪出離之道,彼亦難,此亦難。此即世下人愚、機教皆背故也。 但如法然頑魯之類者,更非其器。法然發心以後,於聖道門諸宗 , 遍

無智 ,不選持戒破戒,時機相應,生無漏無生之國、永證不退者,唯淨土 然依善導和尚釋義,三部妙典深意,以彌陀願力為強緣故,不論有智

門、念佛一行也。」

從法藏因位,至彌陀果德,本願之趣,往生之道,極理盡詞, 述畢而 參、法語篇 十九、大原問答時所說之法語

言:「此但述本分之自證而已,非妨礙上機之解行。」 庭大眾,悉皆信伏,無一人疑心。 初從顯真法印,滿

懺悔;論其修善,勸一念十念猶可往生。和尚之 住坐臥,念念常行;不論時處諸緣,散亂仍稱。言其止惡,許念時日之三 得脱最速,不捨愚鈍下智,庸學猶勇;不簡破戒重罪,惡人尚生;不別行 教相違,不堪修行,永沉苦海,未到涅槃之岸。淨土一 取不捨之光益者,授與念念不捨之德也。尤可信之,尤可勤之。 佛蒙光攝,當知本願最為強』,『真形光明遍法界,蒙光觸者心不退』 如是一日一夜盡詞講說淨教,聽聞之道俗,或流淚仰信,或舉聲歡喜。 爾時上人言:「聖道諸宗者,理深解微,得證甚難,此則世下人愚,機 《往生禮讚》言 門者,易解易行故, 『唯有念 攝

二十、從配流上洛之後開示之法語

上人曰:決定往生之人,有二品類。

無缺 相,三業所作備出離之要。外現賢善精進之相,內無愚癡懈怠之心。行為 百端,無雜毒之污,無不可之失。誠然,外儀精進,內心賢善,內外相應, 向願往生之人,是決定往生人也。如斯上根之後世者,末代甚稀 ,渡世不疑;心志堅固,不諂利養,不思名聞。無貪瞋邪偽,無奸詐 一者,具足威儀,心仰彌陀本願,口常念佛相續。四種威儀現遁世之

相;然而,往生之心片刻不忘,身口二業讓於意業,以經營世務為往生資 欣慕淨土 雜於世俗 二者,外雖不現殊勝之相,內卻不起名利之思。深嫌三界,厭心銘肝; ,願心徹髓 , 馳於世務 。信知本願,胸中歡喜,願生極樂 如隨在家,似仿利養 ,隨逐妻子 ,行儀更無遁世之 ,念佛不怠。身雖

參、法語篇 二十、從配流上洛之後開示之法語

娑婆之離不遠。此命終時,是生死之了;此體捨時,是煩惱之斷。彌陀影 糧,以妻子眷屬為知識同行。體力日減,喜往生之期漸近;餘命夜促,知 現紫雲之上,行者期於此時往生;跏趺端坐觀音之蓮,剎那生於極樂淨土。

以生死為家 是故,疾哉往生,希大命速終;慕哉極樂,盼此壽早盡。悔哉我心, ,惡業常驅使;喜哉我願,還涅槃之都,四生仰為主。如是之

事,常懷心中,永不廢忘

然而此心,唯乘彌陀之本願,成為靜默往生人。此是真實後世者、時機相 雖有如斯等心,知此是猶如春夢之穢土習癖,不受其惑,彌增厭心。旅途 應決定往生人也。 淒涼之野宿,切望黎明之早啟。旁觀雖不特知後世者,身亦受染於世間; 設使逢緣遇境,有慶,有喜,有怒,有厭,有惜,有恥,有憐,有妒;

如是二人之心性,阿彌陀佛勸言「至心」,釋迦如來說為「至誠心」,

善導和尚釋為「真實心」也。

二一、述《阿彌陀經》大意之法語

上人曰:《阿彌陀經》不可領解為只說念佛往生,雖文有隱顯,以廣略

之義領解者,悉說四十八願之經也。

佛之功德,即四十八願也;說念佛往生者,指其中之第十八願也。 此經言:「舍利弗,如我今者,讚歎阿彌陀佛不可思議功德。」阿彌陀

經疏》第四釋云:「從『具此功德』以下,正明修行時節延促,上盡一形, 下至一日、一時、一念等;或從一念十念,至一時、一日、一形:大意者, 又,此經言「一日七日」,不可領解為只限一日七日。善導和尚之《觀

發心以後 ,誓畢此生無有退轉,唯以淨土為期。」

一者從少向多,三者大意,亦即「一發心以後,無有退轉」。初之二者非要, 此即 《阿彌陀經》「一日七日」之義也。此釋有三意:一者從多向少,

參、法語篇 二一、述《阿彌陀經》大意之法語

後之一者其要也。總之,發往生心之後畢生不退為其大意。

旨,自然流布於世,處處道場列為定課,每日必誦,一切諸僧未有不誦《阿 背誦。如是,《法華經》乃因宣旨,方得流布。然《阿彌陀經》者,未曾宣 此多有講說《法華經》之師,然無背誦之人;故又下背誦之宣旨,始有人 彌陀經》,此皆是淨土教有緣之故也。 與《最勝王經》,諸宗學徒兼學之者,乃由桓武天皇宣旨所定也,自 凡此《阿彌陀經》者,於日本之都市鄉村,在在處處多所流布。《法華

二一、示隆寬之法語

(《大正藏》第八三冊,第二三四頁)

佛也。 音,一卷日文。然而,此經宗旨在於一向念佛,故今一卷不誦,唯一向念 上人曰:法然念佛之外,每日誦三卷《阿彌陀經》,一卷漢音,一 卷吳

願力,不輕自身愚惡。不對他宗判勝劣,不比餘教論淺深 道綽為祖師。本為凡夫,兼為聖人。行業唯稱名,所期在來迎。 上人曰:大唐善導和尚之立淨土宗者,以三經一論為正依,以曇鸞、 全憑彌陀

二三、示聖光之法語

(《大正藏》第八三冊,第二三六頁)

陀佛,五念亦是南無阿彌陀佛,四修亦是南無阿彌陀佛 我法然上人言:拜見善導和尚之釋,源空之眼中,三心亦是南無阿彌

善導和尚之意:願生極樂之人,必具足三心而念佛

一、至誠心者,真欲往生而念佛也。

二、深心者,深信我身是罪惡生死凡夫,然,依彌陀本願之救度,念

佛之外無我身得救之道也。

三、迴向發願心者,唯為往生極樂而一向念佛之心也。

總之,真實無偽之仰憑彌陀者,至誠心也;

自身雖惡,深信本願而無疑者,深心也;

思定依念佛得往生者,迴向發願心也。

或時我問曰:有人以為上人之念佛,智慧深遠故,勝於我等之念佛

作此想者謬誤歟?

其時上人變色斷言曰:此之言者,甚為謬誤也,若我以智慧念佛者,

如是誓言故,此後聖光彌堅念佛之信心。

則每日六萬遍之念佛皆成無益,而墮三惡道矣!全非所言也。

上人曰:法然之念佛與彼阿波介之念佛,全同也。

若以為有所不同者,完全不知念佛之義也。

如以錦繡包黃金,與以蒿苞包黃金,同是黃金也。

彼阿波介亦思蒙佛救度而念南無阿彌陀佛,

法然亦思蒙佛救度而念南無阿彌陀佛,

彼此更無差別也。

(譯註:「阿波介」者,惡逆、邪見之人也,後歸依法然上人,成為熱

心之念佛人。)

然念佛欲往生也。一文不通之愚人之念佛與法然之念佛,全無不同也。 上人曰:我是無用之男也,十惡之法然念佛欲往生也。又,愚癡之法

上人曰:我是無智之身也,我是破戒之身也;

雖然,依彌陀本願,口稱念佛之力,可遂決定往生也。

深期往生之人者,應勤於取決定之信。上人曰:欲越一丈之壕者,應勤於越一丈五尺;

定慧三學,所謂小乘之戒定慧,大乘之戒定慧,顯教之戒定慧,密教之戒 定慧也。 朋友等也。然,源空無此因緣,法爾法然發道心,故師匠授名而號「法然」。 出離之志至深之間,信諸教法,修諸行業。凡佛教雖多,所詮不過戒 上人向予具以告言:世人皆有因緣發道心,所謂別父母兄弟、離妻子

夫無無漏之智劍者,如何方斷惡業煩惱繩乎?不斷惡業煩惱繩者,何得解 物易移,譬如猿猴,實以散亂易動,一心難靜,無漏之正智何因得發?若 之正智。然戒行之人師釋云:「尸羅不清淨,三昧不現前。」又,凡夫心隨 然我此身,於戒行不持一戒,於禪定一不得之,於智慧不得斷惑證果

器。此三學外,有相應我心之法門耶?有堪能此身之修行耶?求萬人之智 脱生死繫縛之身乎?悲哉悲哉!為何為何?爰如予者,已非戒定慧三學之

者,訪一切之學者,無教之人,無示之倫。

教,亦厚順彌陀之弘願,「順彼佛願故」之文染神留心耳。 此理,修「念念不捨」之稱名,備「決定往生」之業因,非啻信善導之遺 定之業,順彼佛願故」之文見得之後,如我等無智之身,偏仰此文,專憑 云「一心專念彌陀名號,行住坐臥,不問時節久近,念念不捨者,是名正 然間,嘆嘆入經藏,悲悲向聖教,手自披之見之。善導和尚《觀經疏》

都云:「汝所行之念佛,是為行事?是為行理?如何?」 慧心僧都答云:「心 見慧心《妙行業記》之文云「往生之業,念佛為先」;覺超僧都問慧心僧 其後又披慧心先德《往生要集》之文云「往生之業,念佛為本」,又 參、法語篇 二三、示聖光之法語

遮萬境,是以我但行稱名也,往生之業,稱名尤足。依之,一生念佛,勘

其員數,二十俱胝遍也。」

勤 ,長日六萬遍也。依死期漸近,又加一萬遍,長日七萬遍之行者也。 然則,源空隨大唐善導和尚之教,任本朝慧心先德之勸,稱名念佛之

喜餘身,隨喜留心;伏以難報,仰以難謝。非啻傳義理於口決,復被授造 書秘傳汝也。(中略) 爰弟子某甲,低頭舉手,合掌恭敬,跪以受之畢。歡 書於眼前;解行有本,文義已足。 上人又告言:有我所造之書,所謂《選擇本願念佛集》是也,欲以此

一四、示乘願之法語

(《大正藏》第八三冊,第二三四頁)

有人問云:色相觀者,《觀經》所說也;設雖稱名之行人,可觀之歟? 上人答曰:法然初時亦曾作此無益之事也,今不爾,但信稱名也。

如茂葦之池,十五夜月雖宿,遠處不見;若近前撥開葦草見之,月影朗然 上人又曰:不飾人目,往生正業之念佛相續者,自然具足三心也。譬

妄念之葦雖茂,三心之月宿心。

也。

此是上人所常譬喻之語也。

參、法語篇 二四、示乘願之法語

或時上人曰:今生得遂往生歟!

乘願聞之云:上人尚且作此不定之語,況餘人乎? 此時上人揚聲朗笑曰:迄至上蓮台之前,何能斷此念乎?

二五、示道遍之法語

(《大正藏》第八三冊,第二三八頁)

上人曰:為往生者,念佛第一也,不用學問。然,欲信念佛往生之理,

可學之也。

二六、示隨蓮之法語

上人曰:念佛以無樣為樣,唯常念佛者,臨終佛必來迎生於極樂。

上人問:譬如人言「彼池中蓮花,非是蓮花,是梅,是櫻」,汝信其言,

以彼為梅為櫻,而非蓮花乎?

隨蓮答:現前實是蓮花,不因人言而不信

上人曰:念佛之義亦復如是。法然所言「汝但念佛,必得往生無疑」,

信此之言者,如以蓮花為蓮花,深信而念佛也,不信惡義邪見之梅、櫻

四七二

一七、示信寂之法語

聖道門之修行者,正像時期之教法故,若非上根上智之輩則不堪;

淨土門之修行者,末法濁世時期之教法故,以下根罪惡之輩為機

於大原談論聖道、淨土時,法門比論如犄角,難分勝劣;然比較根機

時以法然為勝。但言:

聖道門雖深,時機不相應;

淨土門似淺,時機易相應。

末法萬年,餘經悉滅;彌陀一法,利物偏增。

時人皆信伏,歸念佛門。

然,今見聞諸方道俗,多外現有名無實之行,互塞嫉妒之瓦礫荊棘,

以障真實之白道,此豈非悲之切乎!

二八、示尼衆之法語

座下,欲求受戒,並領受念佛往生之道。上人先授其戒,後述淨土法門。 元久二年(一二〇五)正月二十一日,有尋常尼眾等,前來法然上人

等、般舟之四種三昧,有不顧身命修之者,我特為住世十年以供給汝等。』 因苦行難契故,弟子等終無返答,大師於是入滅 顯明四種三昧之難行而言:「南岳大師入滅之際,告諸弟子言:『汝等於方 先,分別聖道、淨土之二門,述聖道難行之相時,特別闡釋天台宗,

答以修行之語;然而難行難契故,始終無返答者,師乃入滅;何況今時之 抑!師臨入滅,既已申明暫時住壽,即雖作妄語,為惜師命故,亦可

女等乎!

傳教大師各定四種三昧使弟子修之,慈覺大師本修常坐三昧,以常坐

難行故,改修常行三昧。如是,此等修行,上古以來難修難契,事甚顯然, 法然上人全集 四七四

何況今時之凡夫哉!」

聖道門之難行、淨土門之易修委細述畢而言:「總之,末代之佛法修行,

得其證者,只念佛一行也,是則順彌陀本願故也。」

尼眾等至心信受,低頭合掌而歸。

二九、示無品之法語

上人曰:欲得往生極樂者,無如念佛。佛於《觀經》言:「光明遍照

十方世界,念佛眾生攝取不捨。」若有念者,機感相應,決定往生。

參、法語篇 二九、示無品之法語

三十、示賴綱之法語

稱念佛,往生無漏報土,是彌陀化身之善導和尚所解釋也。往生與否,在 願,意在眾生一向專稱彌陀佛名」之文誦兩遍而言:「一切善惡凡夫,依口 汝之心;一向念佛者,往生無疑。」 賴綱問往生之道於上人,上人將「上來雖說定散兩門之益,望佛本

三一、示忠綱之法語

忠綱問:不捨弓箭之家業,欲遂往生之素志,願承一言。

上人答:彌陀本願,不言機善惡,不論行多少,不簡身淨不淨,不嫌

時處諸緣,是故不依死緣;罪人即以罪人念佛往生,是本願之不思議也。

生於弓箭家之人,設雖戰場失命,念佛而終,乘佛本願,必蒙來迎

切莫懷疑。

三二、示重衡之法語

上人曰:得難得之人身,若再空歸三途,悲之尚有餘,嘆之亦不盡也。

然,厭穢土欣淨土、捨惡心發善心者,三世諸佛亦必隨喜。

出離之道雖各不同,末法濁世之機,稱名為勝

罪業深重之輩,愚癡闇鈍之族,稱念不空,彌陀本願也。

罪深莫卑下,十惡五逆皆往生;一念十念,至心者來迎。

《經》言:

四重五逆諸眾生,一聞名號必引接。

《釋》判:

忽遇往生善知識,急勸專稱彼佛名。

即雖無間重罪,不勝稱名功德。

參、法語篇 三二、示重衡之法語

「利劍即是彌陀號」,持者魔緣不近;

「一聲稱念罪皆除」,稱者罪業無遺。

此全非法然自己之語,此是彌陀因位之悲願,亦是釋尊所說之經教 消滅業障,往生極樂,無如他力本願。深憑彌陀本願者,往生無疑

莫生一念之疑,應一心稱名。

三三、示四郎之法語

上人曰:凡夫出離之要道,無如淨土一門、念佛一行。

謂其「機」,則十惡、五逆、四重、謗法、闡提、破戒、破見等罪人;

論其「行」,則是十聲一聲,任何嬰兒亦可稱之;

言其「**信**」,則又一念十念,任何愚者亦可發之。

本願原為「十方眾生」之故,任何機皆不漏,任何人皆不捨。

十方眾生中,有智無智,有罪無罪,凡夫聖人,持戒破戒,若男若女,

若老若少,乃至三寶滅盡時之機,皆包含也。

但遇本願,得聞「南無阿彌陀佛」之名號,「若不生者」之誓故,阿彌

陀佛以遍照光明攝取不捨。

罪重障深,心昏識寡,更應仰佛本願。

其故者,彌陀本誓者,「本為凡夫,非為聖人」也,應仰!應信!

三四、示妓女之法語

上人曰:罪障實不輕,酬報亦難料。依過去宿業,得今生惡身;依現

在惡因,感當來惡果,此事無疑。

命之志,亦可捨此惡業;若既無度世計略,亦無捨身命之志,則應唯任此 若此業之外,有度世計略,則速離此惡緣;若無度世計略,有不顧身

身專念佛也。

人是本願之正機也,念佛是往生之正業也,應深發信心, 阿彌陀佛為如汝等之罪人發起弘誓,其中有「女人往生願」。是故,女 敢勿卑下

不論罪之輕重,唯仰本願而念佛者,即雖任何柴扉苔筵,不嫌其處

臨終之時,阿彌陀佛與諸聖眾共來引接故,不可有疑。(下略

三五、辨食魚之法語

有人互論後世之事,或言不食魚方得往生,或言唯有食魚得往生。

上人聞之曰:食魚方得往生,則鵜鳥當得往生;不食魚方得往生,則

猿猴皆得往生。

不依食不食,唯依念佛得往生,法然所知如是。

三六、白慈母出家文

昔本師釋迦尊,生年十九,避其父王,密出王宮,終成佛道,濟度無

量眾生。

引導眾生入佛,自他悉皆證悟,請莫悲嘆,勿起恨意。 今兒生年十三,向悲母乞暇,欲登法山,出家修學,以報父母深恩,

彼國,得「圓通大師」之號,名傳本朝。 又傳聞:三河守大江定基,出家學道,蒙老母之許 ,遠渡大唐,終於

佛亦言:

棄恩入無為,真實報恩者。流轉三界中,恩愛不能斷;

兒亦欲早登叡山,速學一乘,以訪二親之菩提,豈非真實報恩歟!

三七、臨終時示門第之法語

上人著慈覺大師之九條袈裟,頭北面西而臥。門弟等云:「迄至現在,

皆端坐念佛;至命終時,云何平臥?」

既已頭北面西而唱滅,是亦為眾生也,我何可勝於釋尊乎?」 病身起居不易,恐失正念。以此義故,我今平臥,非不能端坐。本師釋尊 徑路;我神歸極樂者,為示往生之軌心。我若端坐,人定學之。若然,則 上人微笑曰:「我今欲述其故,汝等善問。我身宿娑婆者,為開淨土之

肆、問答篇



、淨土隨聞記 (原文)

《大正藏》第八三册,第二三九頁)

勢觀上人

先達,往述自解,彼師默然,乃起入室,出文櫃十餘合而言曰:「於我法門, 付囑無人,久來憂之;公已達之,由悉與焉。 」進士入道阿性,共行在座 心宗,無不涉獵。欲求證明,咨叩各宗賢哲,皆得許可。當初醍醐有三論 容易得之,是以學久,知其綱領而已。又傍遍窺諸宗教相、顯密諸典及佛 大意。凡我為性也,雖數卷書,讀之至三,則明通文義。然宗義深邃,難 1 ,此為偏棄名利、專學佛法也。爾來四十餘年,習學天台宗,粗得其 **時師語余曰:**吾年十五登天台山,至十七閱六十卷。十八辭山隱居

云。

智精進之人未為難,如予頑魯之者豈敢矣!是故依念佛一門,聊集經論要 道俗貴賤,誰不歸者?但顯密教法,其文非一;事理業因,其行惟多。利 因閱慧心類信 今而後,永獻供物。 」自其每歲,厚贈惠賜。 凡遇諸宗高德,皆所稱歎 2 又,本朝渡到聖教及俗間史傳等,無不歷眼。然思出離道,身心不安 師又曰:予曾往謁藏俊僧都,談法相宗法門。俊歎曰:「公也非直也 《往生要集》,彼序云:「往生極樂之教行,濁世末代之目足, 0

三門, 往生」,從行者樂欲,而且明之,是以更無慇懃勸進;其第十門「助道人 已而入文尋義, 非是念佛行體 建立十門。於中「厭離穢土、欣求淨土、極樂證據」 故暫措之;其餘五門,正就念佛立之。 第九「諸行

集專依念佛,其事顯然

0

文,披之修之,易覺易行

。」凡序者,略述一部大旨,今就序文料之,此

肆、問答篇 一、淨土隨聞記

佛行體,即是所助;第五是「助念佛方法」,即是能助,故知慧心之意, 論證之。然則此集本意,唯在念佛,亦顯然也。 考利益文備之;其第八門「念佛證據」,此為於上念佛,令斷疑念,引諸經 法」,亦非行體。因今就念佛五門,料簡其義:第四「正修念佛」,此為念 上念佛全非別體也;其第七門「念佛利益」,此為於上所明念佛,令生信樂, 念佛為本也;其第六門「別時念佛」,此為於長時勤行不能勇進者勸之,與

即百生」 不如觀察;於觀察中,獨於稱名叮嚀勸之,其為本意,亦顯然也。 於中又有別相、總相、雜略、極略觀 名也。 往生要集》 但就 又 義趣 正修念佛,又有種種念佛, ,雖以五念門名正修念佛,作願 以為先導入淨土門,而窺此宗奧旨 ,讓道綽、善導釋不委述之。《要集》之旨,蓋如此也。予故 為初心觀行不堪深奧者,教色想觀 ,又有稱名觀;然慇懃勸進 、迴向非是行體;禮拜 但於「 唯在 讚歎 百 稱 ,

斯道,然時機難計,心懷猶豫 ,决定可得往生」也,但於自身出離,已得決定。又欲普為眾生弘通 取善導和尚釋,再讀以為往生不容易矣;三讀乃知「亂想凡夫,依稱

高僧云:「吾是唐善導,汝能弘通專修念佛,故來為證之。爾來弘法無塞 時予陟高山,忽值一高僧,腰下金色,宛如佛身,腰上緇衣,如尋常僧 遍至四遠。」 夜夢紫雲大起,遍覆四海。雲中出無量光,光中百寶眾鳥翩翻飛散

天台宗 是故我依善導釋義建立宗門,以明凡夫生報土之義也 不許凡夫往生。 3 又 , , 雖許凡夫往生,其判淨土卑淺;如法相宗 時師語曰:我立淨土宗之元意,為顯示凡夫往生報土也。 凡諸宗所談 , 其趣雖異 ,總而論之,不許凡夫往生報土 , 其判淨土雖亦高 且如 深 0 ,

肆、問答篇 一、淨土隨聞記

此之人,未知旨也。若不別開宗門,何顯凡夫生報土之義乎! 然人多誹謗云:「勸進念佛往生,何必別開宗門?豈非為勝他耶!」如

華嚴,不知以何答之。是故依道綽、善導意,立淨土宗,全非為勝他也。 且人問所言念佛往生,是依何教何師者?既非天台、法相,又非三論、

俱 是 佛 說 又 , 一 ,亦可勸進,何為揚一抑餘!且設勸餘行,亦何妨礙念佛往生? **時師語曰:**我立「一向專念」之義,人多難之曰:「諸行往生,

然而強立一向專念之義,此有偏執失矣。」如此難者,不知宗之元意故也。

彌陀佛名」,若離經釋而立私義,則實可責也;經釋已有「一向」之言, 經(《大經》)言「一向專念無量壽佛」,釋(善導《觀經疏》)云「一向專稱

而強致難破,是謗佛祖,非關吾也。

師曾連坐弟子**安樂、住蓮**事,窺於讚州,嚴譴之日,尚對弟子演「一

向專念」義。

有**西阿彌陀佛**(人名)者,作色言曰:「師勿復言此事,諸弟子亦莫問

此事,遠境艱厄,本由此事之興起也。」

師曰:「汝不見經釋之文乎?」

西阿曰:「經釋之文雖是著明,如世之譏嫌何!」

師曰:「為法輕命,吾死不悔!不可不敢言也。」

至誠之色,發於辭氣,見人涕泣感伏。

5又,一時師語曰:一日予遊月輪禪閣之館,適山僧某來會

僧問予曰:「聞公立淨土宗,爾乎?」

予答曰:「然也。」

又問:「依何經論立之耶?」

答曰:「依善導《觀經疏》中付囑文立之。」

僧曰:「其立宗義,何唯依一文耶?」

予微笑不答。

宗,神智高邁,子也自料所問淺薄,勿敢輕蔑空公矣!」 答者,非不能矣!以不足答故也。空公於我台宗,已為達人;且廣涉亙諸 彼僧還山語寶地真公曰:「 空公得吾問,不能答。 」真公曰:「 空公不

真公能知予者,圓戒法門乃予之弟子也。屬文而立宗義也。

其書云:「《法華》有『即往安養』之文,《觀經》有『讀誦大乘』之句 6 又 ,師在世時,三井僧正公胤作《淨土決疑鈔》三卷破《選擇集》,

讀誦 《法華》 往生淨土,是有何妨?然廢讀誦大乘,唯立念佛一行,此大

錯也。」

教, 準的 足遍覽 立淨土宗 何獨遺法華乎! 知判教權實;已知判教權實,復必知存廢權立實之義。然今何為難我廢立 何以圓極法華,攝在爾前 ,此亦似忘自宗廢立之旨。胤公若有深智,乃責吾言『《觀經》 !又以圓頓一實法華,反攝爾前 胤公使弟子學佛,齎之往而示於師。師披之未終卷,而言曰:「此書不 ,曾聞胤公有優才也,不意出於如此淺語。胤公聞吾立淨土宗 , 通以 《觀經》 前後諸大乘經,悉攝往生行中 《觀經》「讀誦大乘」句中而廢之乎?』 《觀經》『讀誦大乘』句中,以為所難 ,而對念佛廢之, 爾前之 然吾

學佛還報,胤公無語,即燒其書。

師之滅後七七日間,門人聚會為修追福。胤公自請一日勤其導師,說

法之因,語聽徒曰:「吾今來臨上人追修之席者,偏為懺悔前非。」具述上

事,四座感其悃篤。

胤公自其而後,深歸淨土,終焉吉祥,數有佳瑞云。

世之人若不依善導意,則恐難得往生也。 為正。唯善導一師,許不發菩提心亦得往生,又判觀察以為稱名助業 了**又,一時師語曰:**弘通淨土之師,世世多之,皆勸菩提心,且以觀察 含當

其履 8 又 一 不可用也。今人欲追昔賢之跡修聖道門亦復如是,此道綽禪師之意 **時師語曰:**聖道門者,喻之如祖父履,祖父大足,兒孫小足,

也。祖父号」。

見,以盡道情;他日登山,必過我居。」後一日過坂本,因告彼禪房。座 又 , 一 **時師語曰:**昔時天台座主顯真以使告曰:「久隔面晤,願得相

予答曰:「不如賢慮思擇。」

主下山來訪,乃問曰:「 方以何法,今生解脫生死? 」

予曰:「於為自身,不無所擇,唯欲疾得往生極樂耳。 座主復曰:「公是法門達人,必有所決,願為開示。」

座主曰:「順次往生,未見其理,故致此問。亂想凡夫,如何可得往生

耶?

予曰:「成佛難,求往生易得。竊依道綽、善導等意,佛本願力以為強

緣 ,故雖凡夫,亦得往生報土也。」

座主默去

其後座主語人曰:「然公雖智慧深遠,聊有偏執失。」彼人來語 0

予曰:「凡人自不知事,必起疑念,世間皆爾,何止真公乎?」

座主聞之言曰:「實然。我雖於顯密教鑽仰累年,尚為名利,志不在於

淨土,未窺道綽、善導釋義。自非然師,誰能出此言也?」

深懷慚愧,因遂蟄居大原,百日閉戶,博閱淨土章疏。而後致書曰:「我

已粗窺淨土法門,伏乞勞屈芳駕,相與咨決。」予許諾焉

東大寺上人俊乘亦未思決出離道,聞事大喜,乃將弟子三十餘輩而來

大原。其外諸宗碩學,雲集星列

時予廣述淨土法門,問難蜂起,奇辯爭馳。予隨所問難,一一破立。

眾皆感歎,伏於予義

稱名之外,更不雜餘行也。」其行至今,無有退轉。後勸妹尼公,製《念佛 於是座主發一大願曰:「彼地建立五個別院,令眾永常修一向專念行

肆、問答篇 、淨土隨聞記

勸進書》一卷,世稱《顯真消息》者是也。

佛號 ,我先自字曰南無阿彌陀佛。」是乃吾朝以阿彌陀佛為字之權輿也 **大佛**上人亦發一願曰:「我國道俗,詣閻王宮,見問名字之時,即稱

瀾忽起 時也 甚難矣 報,待慈尊出世也。 翅鳥之難 便請領家 今生不能解脫生死 10 又 闍梨有智慧故, 0 , 我師肥後闍梨光圓,才智過人,道意幽深,自顧自身分際 涾涾鼓擊 ,得其許疏 ,遠州笠原櫻池深淵清潔 **時師語曰:**當世之人,不知法門分際,汎爾以謂今時解脫生死 ,水面無一 凡報命長者 。終焉之時,乞水入掌 ,若歷多生,恐隔生即忘,永廢佛法矣 知出離難;有道心故 點塵 , 無過龍身,寧我求彼畜報!但海底有金 ,幽林緣隈 郷里怪異 ',結印 願值佛世。惜哉!不知淨土 ,此處甚好 ,考其時日 面 死 0 , , 可以寓躬焉 乃闍梨逝去之 日池無風 。不如受長命 , 以為 波

憾也 之坑,豈不哀乎!凡謂以自力出生死者,不知時機分際故也。 法門,徒入異趣。當時我若早得此法門,不論信不信,為指授之。實堪遺 。嗚呼!當世之人,有道心者,徒期遠生之緣;無道心者,虛墮名利

11**或人問曰:**「善導和尚意,以聖道教為方便教,出在何文?」

師答曰:「《法事讚》云:

如來出現於五濁 ,隨宜方便化群萌 0

或說多聞而得度 ,或說少解證三明 0

或教福慧雙除障 , 或教禪念坐思量

種種法門皆解脫, 無過念佛往西方

是也。_

難曰:「已言『種種法門皆解脫』 ,何以此文為方便證據乎?」

肆、問答篇

淨土隨聞記

『無過念佛往西方』 答曰:「上云『隨宜方便化群萌』,次云『種種法門皆解脫』 。明知念佛往生之外,皆為方便說也。」

12或人問曰:「善導大師釋本願文,略安心者,有何意乎?」

師答曰:「唯知眾生稱念,必得往生,則自然具足三心。為顯此理,

略而不釋也。」

13 或時有鎮西僧,行腳之次訪吉水廬(法然上人住處),師適念佛在道場

行者問曰:「稱名之時,繫心於佛相好,可乎?」

侍者迎而相對

侍者答曰:「此實可也。」

師排道場戶,言曰:「源空(法然上人) 不然。唯思:

肆、問答篇 一、淨土隨聞記

若我成佛,十方眾生,稱我名號,下至十聲,若不生者,不取正覺; 彼佛今現 ,在世成佛,當知本誓 ,重願不虛,眾生稱念,必得往生』

之文而已。顧以我分際,縱觀佛相好 稱名號之為勝也,是則真實之行。」 , 實非是如說觀;不如深憑本願,口

為足,更無他求。乞師示之,吾守之如金口說矣 14 時予問曰:「若以智慧為往生要,吾隨師勵學業;若但稱名, 0

也。 又 然, 解,廢稱名之光陰也。」 念佛往生之義,學而知之,粗知則足矣;設得廣學,凡智無幾,莫徒好智 何必用學業為?不如一向念佛,疾得往生淨土, **師答曰:**「往生正業,稱名為要,釋文分明。不簡有智無智 ,彼國莊嚴,晝夜說甚深法,自然開發勝解 , 值遇聖眾 證無生忍 , 聽受法門 但若未知 , 亦復顯

五〇二

15 **或人問曰:**「上人之念佛,念念皆與佛心相應,因智者既深知本願內

容,亦詳明名號功德故也。」

師答曰:「汝所信本願亦然。

阿彌陀佛之本願名號者,即使樵夫獵戶之愚癡卑賤、一文不識之類,

信稱念必生而真實欣樂常念佛者,以此為最上根

若以智慧離生死者,法然何必捨聖道門入淨土門乎?

聖道門之修行者,極智慧離生死;

淨土門之修行者,還愚癡生極樂。」

16 或人問曰:「日課稱名六萬、十萬而不如法,與二萬、三萬而如法

孰為善耶?」

師答曰:「亂想凡夫,設是少數如法勤修,事實難矣,不如課數之多

也。科數之要,畢竟在令心相續耳,只使念佛口頭不絕則足矣,何必擇如 法不如法乎?」

17或人問曰:「真言所修阿彌陀供養法,此亦可為往生正行耶?」

師答曰:「不然,佛體雖一,隨教其意不同。

真言教阿彌陀,是己心如來,不可外覓者;淨教所謂阿彌陀佛,乃是

法藏比丘發願成就佛體,在西方者。

其意大異,不可以一混焉。況彼成佛之法,此往生之教,不可一同也。」

18 又,一時予問曰:「人多勸持齋(過午不食),此義如何?」

減,以此弱報,一食長齋,恐心馳食境,念佛不精矣。《菩提心經》云:『食 師答曰:「凡出家人作法,皆當如是。然至末代,色力已衰 ,餐食亦

肆、問答篇 一、淨土隨聞記

不妨菩提,心能妨菩提。』各忖己分,行之可也。」

19 又, 時予問曰:「於往生行業已得決定焉,但一期行履云何當保護

耶 ?

禁之,誰人隨之?只須要念佛相續,往生行業,念佛為正,應守此旨而已。_ **師答曰:**「凡僧尼之法,有大小戒律;然末法人根,實難堪矣。源空

20 或人問曰:「常住廢惡修善之念念佛,與常思本願之旨念佛,孰為勝

耶?

別意弘願,恐難出生死者歟!」 **師答曰:**「廢惡修善雖是諸佛通誡,末世我等,常多違背;若自不乘 肆、問答篇 一、淨土隨聞記

觸緣起信如此。須常繫念,乞冥助於三寶耳。. 得發信心,以何方便成立信心?』予諭曰:『宜乞冥助於三寶焉。』 也。往歲有一住山僧,逢予問曰:『我已久學淨土法門,粗得大旨,而未 此理,無復疑念。彼僧復來語余其事,後經三年,遂得往生,靈瑞尤多云, 巧不思議力。我有願生志,佛有引接誓,往生淨土,決定不違矣!』 忽發,以謂 自其慇懃祈請久之。一日詣東大寺,會遇大殿上棟之日,見之須臾,信心 21 又 **時師語曰:**「受教與發心,此不必同時,以發心有觸緣而發起 『自非良工嘉謀,巨材由何飛騰樑上;凡工尚爾,矧又如來善 一 得 彼僧

於微恙,方其復時,月輪禪閤請曰:「願師撰集淨土要義,為吾垂訓 曰:「 此我所述,汝當見之。我生存間,不欲流布,故未許他焉 22 **又,一時師召予言曰:**「汝見《選擇集》否?」予對曰:「未見。」 0 師 曾罹 師

拳拳服膺,以備明鑑焉。」於是師乃著《選擇集》 故成法華之方便;若依法相宗意,則為別時意。然依淨土宗意,則一 淨土門中諸行,而念佛與諸行所比論也,是即淨土宗《觀無量壽經》 行悉為念佛之方便,故言淨土宗 而已。是故師述其意曰:「此《觀無量壽經》,若依天台宗意,則爾前教也, 《觀無量壽經》 也。 贈之。然此集中, 切教

善導 較也 故導師曰:「自餘眾行雖名是善,若比念佛者 念佛不比較也。於淨土門,諸行、念佛俱是往生之因 23 ,宗義不異,當辨知之。又,聖道淨土二門雖異,行體是一, 師又曰:凡於聖道門, 然而諸行則非彌陀本願,是故彌陀光明不攝取之,釋尊亦不付 皆修三乘四乘因,而得三乘四乘果,故諸行與 ,全非比較也。」又, ,故諸行與念佛所比 道綽 囑 0

知。

二、大原談義聞書鈔(原文) 《大正藏》第八三册,第三一四頁)

誰人不歸哉! 窗内,多年疲即是妙觀;三密同體之床上,于今失現世證人。然間,量涯 離之要義。付顯付密,開悟不容易;云事云理,修行難成就。一實圓融之 分願淨土,憑他力稱名號,誠往生極樂教行者直至道場目足也。有智無智, 上人曰:予自遁世之當初,至衰老之中比,竊披一代之教文,倩案出

更難勝華嚴、禪門之宗旨。於一文不通之頑魯者,自雖欣往生之一路;至 而諸宗行人以為「口稱念佛偏被愚鈍機,全不及真言、止觀之妙行,

利智精進之根機者,只可期現世之證入」。

重不犯之故,遂往生也。不制止罪業者,縱雖稱名號不可往生。又,一

或謂「念佛往生者,似易不易。何者?雖造十惡五逆,深發改悔心後,

肆、問答篇 二、大原談義聞書鈔

五〇八

業不可成。故知:念佛三昧者,若持戒清淨、道心堅固人,若智慧深遠、 念十念往生者,休息妄念異念,一心不亂行之;餘念相交,妄心雜起,行 勇猛精進輩,制伏罪障,休息餘念,可修之行之」,或許勝義,不許易義;

別解別行之人,早改邪雜之執,可入專修之門。弘願一稱者,萬行之宗致 且似淺近;自然悟道之密意,極是深奧。一念欲契佛位者,可欣極樂;一 也,誰不行之!果號三字者,眾德之根源也,敢勿嘲之!使人欣慕之教門, 之家,縱雖利根而可欣往生,況鈍根乎?縱雖上智而可憑他力,況下智乎? 弘願他力之淨業,空疲聖道自力之修行。極樂是泥洹無為之界、諸佛法王 十方佛土中,唯有往生法,無二亦無三,除佛隨緣說。乞願異學異見之輩、 或許易義,不許勝義 伏惟真宗法門,稍異古今。不知文大旨之人,不知宗元由之輩,妄輕 悲哉!如是之輩,才知其一,未知其二。

肆、問答篇 二、大原談義聞書鈔

世欲成行業者,可念彌陀

悟頓入,多是權化之示現也;正像之得道得果,恐少實業之眾生也。不足 期現世證入;暗同此身於正像之賢聖,不可恃自力得道。何況,在世之頓 少也,根性遲鈍也,戒行難持,定慧難證。妄寄其分於在世之正機,不可 正像早過。我等受生於五濁六惡之末法,感罪於四生十惡之業道,善根薄 於戲(嗚呼)!釋尊出世濟度眾生,化道遍百億,利益普三千,化緣薪盡

思行也,雖具縛底下,信之預來迎。此則於念佛有「勝易二義」。 然於彌陀名號者 ,極善最上法也,雖造罪凡夫,修之得往生;他力難 準望于末代機根,不及比較于當今凡愚者歟!

名號六字,恒沙功德備口稱一行。大願業力所構出,令萬德讓與行者;他 力難思巧方便,令一稱超過眾善。知識廣讚,猛火為涼風;善友教稱,金 「**勝義**」者,謂至極大乘意者,體外無名,名外無體。萬善妙體即

五 〇

蓮如杲日。名號大利無上功德也。

往生。此則不依身心濁亂,只依他力引攝故也。 言 「**易義**」者,不論行住坐臥,修之預來迎;不謂時處諸緣,稱之遂

澄者 頓成無漏法性之清水。譬而可思者歟! 眾生, 生淨摩尼珠,不受凡夫罪濁心水所穢,由珠之他力強故 罪濁心泥,污穢萬行,水精珠之義,譬而可知。此則珠之力用弱故 ,光色不顯也。本願名號之體者不然,一生造罪之凡夫,相續妄念之 凡聖道自力修行者,不制止罪惡,不休息妄念者,其行無成就。生死 隨犯隨懺,消除眾罪;願行具足,往生淨剎:此則彌陀如來至極無 ,無量生死之泥濁

則造罪之上廢惡之法也,妄心之中息妄之行也。佛法修行之中,不可有易 凡廢惡修善者,佛教之正意,應廢而難廢將如何?息妄修心者,行道 ,應息而難息將如何?只須憑彌陀之本願,只須稱他力之名號 · 此

1 **顯真問曰:速疾離生死得解脫者,以真言、止觀、華嚴、禪門等為最**

上為至極,云何?

教法念佛三昧為大乘至極、速疾解脫之最要聞矣! 昧者,具縛凡愚,屠沽下類,剎那超越成佛之法也。」 探其肝心,以他力頓教為勝。此則易修而功高 法師云:「諸三昧甚多,功高易進,念佛為先。」元照禪師云: 上人答曰:法門無盡,而論其急要,以淨土法門為最;諸教廣多,而 ,易行而理深故也。 此等師意,以淨土 「念佛三 故廬山

漸教哉!其故者,此宗之意者,不明真如實相第一義空理,只宣厭苦欣淨、 2 **永辨問曰:**今此淨土宗者 權實二宗中,權宗也;漸頓二教中,可云

指方立相旨。而何以此教為大乘至極頓法哉?

頓之所攝,知是超過諸宗之法門也。但,非權實之所攝,而強立真實之名 道頓。故似權非權,似實非實,似漸非漸,似頓非頓。既非權、實 或名「頓教」,或名「一乘」也。但通途權實,皆約自力而明之;於弘願 土法門,皆是大乘圓頓之法也,定非偏小。」此等所釋,誰不依用哉 是故和尚云:「我依菩薩藏 以示他力真實之體;非漸頓之所攝,而假與頓教稱,以顯橫超橫截之用 一法者,偏就他力而論之。然者,雖云實教,異自力實;雖云頓教 上人答曰:淨土宗者,實教也,是故或云「真宗」,或云「真門」 ,頓教一乘海 0 」元照禪師云:「故知一切淨 () 異聖 (、漸

此宗不明生佛一如之道理,而偏勸厭離穢土之安心;不述寂滅無生之實義 3 智海 ?問曰:明大乘真實理,此名實教;存是心是佛旨 ,此名頓教。今

縱雖寄事於他力實頓之名,尚難首肯;何況超權實所攝,且又論超過之義 而僅談欣求淨土之起行。專附傍權門漸教之法門,全不順圓實頓速之宗義

全不知他力弘願之密意教門也。可痛可悲! 上人答曰:疑難之意,偏是約自力修行之道理,存漸頓權實之差別

無別法 令入無相無念之一理也。所入之理雖同,能入之門有自力他力之別。 力為劣 夫諸佛法者,以真如佛性為性體 。然則,三世諸佛化道,必儲聖道、淨土二門者,二種勝法 ,以他力為勝 ,以無相泥洹為所期,離此理外,全 , 共為

其 「聖道門」者,就此有二:一漸、二頓。就頓又有二:謂教內

外也。

「漸教」者,謂備修萬行,漸感佛果,修行時長,成佛路遠,故名

漸」也,亦名曰「權教」。俱舍、成實、律宗、法相宗等,不出此意也。

「頓教」者,以五乘不測真如,還納蠢蠢之心;以十聖難窮法性,

言

談元來不動。證果剎那究竟,悟道一念圓滿,故名「頓」也,亦名曰「實

教」。真言、佛心、天台、華嚴等,正此意也。

若權 天二乘法,或說菩薩涅槃因。乃至根性利者皆蒙益,鈍根無智難開悟 稱所宜 ,偏攝一緣。故即施即廢,妙道不遠沾。故善導和尚釋曰:「漸頓則各 次「淨土門」者,就此有二義:一、他力本願之實體;二、他力本願 此等漸頓諸宗,其法門一途,不亙萬機,或漸或頓,只被一機;若實 ,隨緣者則皆蒙解脫;然眾生障重,取悟者難明。」又云,「或說人

道、淨土二門,共以真如實相為其體,故前聖道門中所明,無塵法界凡聖 初言 「他力本願之實體」者,謂佛密意也,亦是佛智之所照也。 凡聖 之化用

肆、問答篇 二、大原談義聞書鈔

齊圓之理,恒沙功德寂用湛然之性,即是他力實體也,五智中佛智者,即

指此理也。

次言「他力本願之化用」者,謂密意之上教門也,亦是四智所成也。

極樂不遠,構十萬億剎之西;彌陀在己,心現一座華臺之形。不思議智、

不可稱智等者,指此善巧方便也。

哀眾生迷倒,示現法藏發心,發起超世弘願,以易行易修之口稱,得頓悟 者 , 力」也。 道果,故云「自力」也。熏力強時, 他 心法界理之處,垢障覆深凡夫以自力,自己淨體難顯照,故諸佛無極慈悲, ,而包自他性,故常熏習自他,令會入平等性性海。應知言「自力他力」 此即「強弱義」 誠以:真如界內,絕生佛假名;平等性中,無自他差別。真如非自非 雖有強弱 ,共是真如力也。 也。 熏力弱時,則雖冥熏密益,而行人不自勵者不得 諸佛成外護,知識施增上緣,故云「他 故真如界,佛為平等性眾生,開示一

五六

為物」之二義,釋如實修行之相者,此意也。然則,因少而果大,行淺而 頓入之往生,他力之實體爰易顯,弘願之化用忽易成。曇鸞大師約「實相 悟深,莫如他力頓大教,以此而言:雖同名頓,超諸宗頓;雖同名實,勝 餘教實 。思而可知者歟!

宗義,我宗祖師始開此法門也。凡聖道自力法門者,不宣盡諸佛無極慈悲, 不明無塵法界之上他力弘願之體用也;淨土一宗,獨明如此法門。 中明如此法門乎! 用,自有相之修因 大道廣弘,五乘齊通入。於圓圓極極無相無念果成之上 凡於他力法門者,諸宗之所不談,諸師之所不判也。善導和尚獨立此 ,直入無相之樂果。抑!往生見令體達無生理,何教之 ,起無方難思之大 然他力

靜嚴問曰:真言、佛心、天台、華嚴,皆直期顯真如淨體,是為上根

肆、問答篇 二、大原談義聞書鈔

利智之機所儲法門也;下根下智,垢障覆深,敢不能顯照此理,為之儲淨 始得入真如理。以此言之:聖道淨土,雖同以真如為所期,淨土門猶是迂 土化儀 ,授口稱一行,引入彼土之後,依見佛聞法之緣,令悟無生法忍,

迴路也,雖名頓,不可及華嚴、法華頓,如何?

雖然 聖道門上根利智之人也。凡聖道門諸教,利鈍共難究。與而言之,雖許隨緣 道自力人名利根也;淨土門易入易行,故捨難取易之邊,一旦同鈍根下機 道門為利 令得淨體顯照悟了,始入本願他力之大道,頓證廓然大悟之無生,全不劣於 他力實體之故,於無塵法界之理上,施恆沙功德之化用。攝垢障覆深凡夫, 也。就聖道一門而言之時者,漸名鈍,頓名利;聖道淨土相對時者,總聖 ,再往論之,二門各可有利鈍也。就中淨土門中,利根有智之人,得 上人答曰:此難大底前令會通 ,淨土門名鈍,是一往義也。何者?難修能修 說可以會通 大抵和前文所 哉!於根機論利鈍,相望不定 , 難悟能悟故 , 聖

法然上人全集 五 八

長 教門頓速,利根何可不入哉!智者更可思擇之。 且羊鹿之運,權息未達;若徑攀大車,亦是一途,只恐現居退位,嶮徑遙 途益;奪而論之,萬中難得其一。故道綽禪師曰:「仰惟大聖三車招慰 。」淨土真門,極惡最下尚以不捨,何況上根乎?本願密意弘深,他力 ,

所照, 夫 有名無實也。往生淨土頓入,以真如法性,令究于法藏行因 超勝聖道直 下不 (否) ?可為下根最劣之法乎 !? 往生佛國得悟 所發之超世本願 但至直 是名他力實體弘願密意也。 入。 入、迂迴邊者,就自力而言者,誠於此土期證入,是直入也。 , 何者?自力直入,真如難顯 雖似迂迴;約橫超斷之邊者 ,故遙超諸宗頓法。不顧此道理,以淨土一教(為 以此證悟之頓 , , 法性難究,只是有教無 依有相念,入無生之國 ,為令開悟善惡利 ,令讓于 佛智 鈍凡 人 , 遙

5 明 **遍問曰:**禪宗立教內教外,而以教外一法括諸教法門;真言判 紅顯密

醍醐法 以教內下教外,以顯教超密教 二教 ,以顯教為遮情門,以秘密為表德法;乃至天台立五時八教,以超八 ,置三五七九諸宗之上。此等諸宗皆甚深奧也,輒難臨其境 ,以爾前嘲法華,諸宗人不可許之,如 。 而今 何 ?

上人答曰:凡立宗之法,各以自宗法為勝

,以他人法為劣。其義顯於

執見也 問端 處 心 滅 行 ,勿猥懷疑執 , , 猶是可屬顯大遮情門密教所判「顯也, 他宗全不可許之。真言教以秘密為最上乘法之時, 。所以禪門以教內為劣,以教外雖為至極 自餘諸宗可準之 禪宗無心絕想 , 而是此 一 宗

為之寶國,頓悟頓入之功能,遙超諸宗法門,故為勝也。故永觀云:「實 觀心,不假身印口誦 解 難入也, 今淨土宗意者,漸頓諸教雖皆以真如佛性為所期,而自力修行者 故為劣。 念佛往生,不修施戒忍進 ,不依坐禪工夫;只以他力口稱之易行,直入 ,不學禪定般若 ,不用觀 極樂無 , 難 法

道場,況往生淨土,豈有留難!」 知彌陀名號,超過大陀羅尼之德,又勝法華三昧之行法,但稱佛名,直至

6 **貞慶問曰:**他力頓者,往生以後得悟;自力頓者,現世即身證入。可

謂以聖道為勝,以淨土為劣哉?

證入,萬中無一 隨機利鈍 力無方無礙化用 上人答曰:聖道門人,雖期即身證悟,唯是自力,無他力持;故現世 ,證入無疑,故猶是可為勝也。 ,故猶不知佛法之至極也。淨土頓教者,或現世,或次世, 0 縱適雖有證悟人,強留無塵法界一理,不出恆沙功德他

證真問日 :此宗習不許此土入聖得果,何云現世證入哉?

上人答曰:此事誠可思之。但韋提希夫人於第七觀時,得大悟無生,

善導和尚釋云「證得往生」 證得往生也。往生者即無生也,此義可重思擇之。 。此即最上利根人,信知他力本願之利,現世

8 **顯真問曰:**善導和尚之意,於淨土法門不許無相離念義,何今以無塵

法界理為名號實體云哉?

又云「不覺轉入真如門」,又云「法身常住,比若虛空」 相離念之義也 共存無相義 上人答曰:有相約修因,無念指果證。諸師不得此意,於修因感果 ,捨有相願求 ,故釋云 「無生寶國永為常」 ,故破之也。論他力實體之時者 ,又云「見彼無生自然悟」 , 和尚意可許無

淨土宗意,念佛往生法外,可云無出離解脫法歟,如何? 9 **湛教問曰:**天台宗意 權教皆有教無人也, 非圓教者 無成佛法也。 之樂邦 方便。爾者,淨土宗立聖道、淨土二門本意,一往二門各雖許其益;再往 於所學法成至極想,何況大乘乎?故諸宗皆以我所立為至極,以他所修為 佛國土主, 必念佛身,諸教皆念佛也。淨土中極樂為最,諸佛中彌陀為本。彼佛是淨 必得淨土果報;華嚴、禪門悟入遂解脫日者自然可至法王家。至佛土者 云之時者,奪聖道益取入淨土一法也。所以真言、止觀妙行至證悟時者 上人答曰:立宗之習,廣判教相,雖納眾機,終歸一味法也。小乘猶 暫被封隨緣執情 終至道場之妙土也。「三世諸佛,皆依念佛三昧成正覺」者 諸佛慈悲之體 , 期自力得道,雖不欣淨土,得悟之後 。言往生者 , 諸教諸宗之悟道時之名。 爰知未悟 , 還 之入泥洹 , 此

10 **重源問曰:**一切往生行人,必知生無生道理,領解名號體用義理,方

意也,可思之。

可修淨土行耶?

之勝相 信知者 契當於知名號體用也。離他力言之,此義誠然雖不可成;依他力、依預佛 義 義 智照覽而言之故,信名號即是信體用之義也。 願之不思議 往生淨土」 本也,是智者之所知也,一切行人非云可知之。例如「三心具足行人,必 ,以此可準之。造罪凡夫,具縛底下,依一念十念功力,決定預來迎 ,然而信「稱彌陀名號者,必得往生」 上人答曰:不然。今明他力體用者,與諸宗論淺深時,為令知宗旨所 、泥洹無為之樂邦也,煩惱具足之凡夫,輒以難入;然而依他力本 ,即是信他力實體契當於知生無生道理也。何者?極樂是無漏真實 ,經釋共宣。下智愚鈍之族、田夫野客之輩,猶暗「三心」名 ,不論罪障輕重 ,不謂戒行持犯,信 ,自然具足三心;明名號體用之 「稱念必得往生」 自然

11 **顯真問曰:**他力往生義尚以不明,罪惡凡夫託佛願力,生無漏寶國者,

當「他作自受」之義,不契因果道理哉?

名號,造惡不止,妄念不息,行者自力至弱,然佛願力強,不被障於惡業, 待飛花落葉因緣,斷煩惱證道果。草木無心,猶成修道之緣,況彌陀發誓 論因果之時,既依自修因感果云者,何又依他緣不令感報?彼緣覺聖人, 分別自力他力也。 不被染於妄念,稱名號必得往生,本願名號力強,行者自心功力弱也,故 他力弱 不成往生之便哉!但聖道門意,行者自力猛利時,他佛垂加被,故自力強 云他力往生也。是亦不背因緣果報之義。非一向他作自受,約強弱之義 上人答曰:凡真如法性之理,非自非他,無修因無感果。無因果中強 ,故曇鸞大師言「唯是自力, 無他力持」也。淨土門意,發三心稱

不恐惡業,好作眾罪起妄念,還可墮惡趣也。然一往先以制惡息妄為安心 12 **永辨問曰:**罪業妄念任他,自專稱念,必許可往生者,人皆住惡見,

之面,可令恐粗強罪,如何?

致也,依憑本願,今更非許作之。 煩惱強盛、不禁婬酒肉辛、不止貪愛瞋憎者,雖似好造惡,只是本性之所 名號,令點犯罪咎;得此意之輩,何寄事於他力本願,好造大罪哉?縱使 此事嘆而有餘,可恐可恐!爰彌陀本願,為救如此之凡愚,以易行易修之 專制斷三業罪,可奉行三業善;雖知此道理,愚癡凡夫更難制止妄念惡業, 往生之義,全非云好造惡業、起妄念。今恐惡趣之苦果、願淨土之快樂者 上人答曰:「 諸惡莫作,眾善奉行 」,諸佛通誡也。然造罪凡夫念佛

聖道,云淨土,誰制止之?凡於造惡,有輕、次、重三品,五逆重罪,造此之 然則於粗強罪者,聖道、淨土共恐,後世之人何不禁之?至細隱罪者,云

禁之罪 安心也;言「雖造惡業,稱名號得往生」者,是淨土門之安心也。 得解脱哉?是故憑他力本願滅罪增上緣之功用,以念念稱名,隨犯隨懺也。 罪者,有持戒人者,可有破戒;無持戒法之人者,依何有毀犯?於無戒之 者稀;在家十惡之中,殺盜二罪,適雖有禁之,自餘八罪盛犯之。於出家 但至云誡惡見可為安心面者 不可謂戒行具足。然但虛受信施,不淨說法等之自餘眾罪,不可稱計 僧尼者 、歸淨土 學, ,僅一二也;所犯之惡,數過塵沙。如此造罪之輩,以自力爭,可 ,與在家無差別;縱僅雖禁婬酒肉辛,只是一旦制禁也,不止念者 何法不修行之?故知,成此見解之人者,永不可信他力本願者 ,濫觴難制罪障之故也;若夫可制伏罪業 ,言「犯罪之人,不得解脫」者 、可息妄念者 ,是聖道門之 所以捨 。所

也。努力可思之!

之由,座主下山來訪。問曰:「 今度應以何法解脫生死? 」 上人答曰:「不 顯密教法鑽仰累年,尚為名利,志不在淨土,未窺道綽、善導釋義 事,必起疑念,世間皆爾,何止真公乎!」座主聞之曰:「實然,我雖於 雖凡夫,亦得往生報土也。」其後更無言說。上人還後,法印語人云:「然 示。」其時上人云:「為自身不無所擇,唯欲疾得往生極樂耳。」法印云: 公雖智慧深遠,聊有偏執之失。」此事有人來言,上人曰:「凡人自不知 如賢慮思擇。」法印復云:「實然,但公是法門達人,必有所決,願為開 至法然上人之處云:「登山之次,幸賜音信,以便拜謁。」上人仍示至阪本 「因難遂順次往生,是故致尋,亂想凡夫如何可得往生耶?」上人答曰: 成佛雖難 文治二年(一一八六)之頃,天台座主顯真法印,遣永辨為使者, ,往生易得。 依道綽、善導等意,仰佛願力,以為強緣 ; 故

上人者,誰能出此言乎!」深懷慚愧,遂隱居大原,百日閉戶,博覽淨土

章疏,而後致書曰:「我已粗窺淨土法門,伏乞勞屈芳駕,相與咨決。然 不可僅我一人聽聞,諸有智者,均可屈請前來禪寺。」因之諸宗碩德等,

集會於大原禪寺。

佛心上人安然為實人,長樂寺定蓮上人表的八阪大和見佛上人表的,松林院 樂寺印西上人及各處修行人等。當所之大原禪寺有本性上人湛教兵學 清淨上人、櫻本之究法上人、聖光上人等也。 法印,權少僧都**空阿**上人、**慧光**上人。此外妙覺寺覺行僧都**堯禪** 山中尾蓮光上人與大學、蓮契上人師弟等解人。山門久住之輩:大僧都智海 方面有光明山僧都明遍屬鄰,侍從已講貞慶濂天台,笠置寺解脫上人崇,長 人云口定,嵯峨往生院念佛上人 亲台,大原來迎院明定上人蓮慶 亲台,菩提 法然上人方面有東大寺**重源**兼天台、。座主**顯真**方面有**永辨**。八宗碩學 權大僧都證真系的,靜嚴僧都竹林上人真言、佛心 ,權少僧都覺行淨然 菩提山

喜淚 前。難決深義 心,人人如向虚空,無出言語人。碩德等讚云:「見形者源空上人,實思者 其數,集會於禪寺。此碩學人人元來著座,各各決擇諸宗,論談深義。法 餘人,依催參會。覺行僧都堯禪、聖光上人等為首領,諸宗碩學二百餘人, 應是彌陀如來之悲愍歟!」座主者難忍落淚,抽一心丹誠,自取香爐, 彌陀本願之旨,分明說之;復散心念佛者,階時得折,備為 相、三論、華嚴、天台、真言五個大乘,自凡夫初心至佛果極位,難問如 三井大貳僧正**公胤**為上首,門徒學匠百餘人;其外聽聞,有智無智,不知 ,濁世末代,機教相應,可出離之由,不闇說之。三百餘人,無一人疑 右,證真、靜嚴等以下,山門碩學三十餘人,并南都北嶺有智人二十 ,偏歸伏渴仰上人。自法藏比丘之昔,至彌陀如來之今,他力本願名 **本性**上人默然信伏畢,座主**顯真**法印雙眼流紅淚, ,修行方軌,一一述之。爰上人就淨土宗義理、念佛功德 集會大眾 解說 ,悉流歡

眾,老若諸人,心中凝誠,各異口同音,三日三夜之間,不斷高聲念佛 於佛堂旋遶行道,高聲念佛;南北明匠,歸西土之教。信男信女、參禮聽

譬如六方恒沙諸佛證誠

真消息》 世稱《顯 俗男女 先吾名名為南無阿彌陀佛。」吾朝阿彌陀佛名之流布,起於此時 中邊土,處處道場,無處不勸修之。大佛上人重源起一意樂云:「此國道 更不交餘行。」自始以來,今不退轉。後為勸姨尼公,書《念佛勸進消息》 又,座主發一大願:「此寺建立五坊,相續一向專念行,稱名之外 。 **湛教**上人發願,來迎院、松林院等始行不斷念佛。 ,跪閻魔王宫答自己姓名時,為令稱念佛名,可付阿彌陀佛之名, 自爾以降,洛

,率莫不歸上人;一天四海,皆以念佛為口遊,得「智慧第一」之名 建久三年於靈山寺,三七日不斷念佛之間,雖無燈明有光明。第五日 顯真法印被召出補天台座主任僧正,末代高僧,本山賢哲也。 諸宗碩 肆、問答篇 二、大原談義聞書鈔

開目不見。爾時上人口放光,見此之人,住蓮房、安樂房、西仙房、法 禮西方流歡喜淚,高聲念佛。化佛菩薩現眼前,猶如星列,或人閉目見、 光房、西仙房、清淨房、念佛房、蓮乘房、阿證房,其先達上人也;右 之夜,遶佛之間,勢至菩薩同列,或人如夢拜之。上人被告此由,僅答「果 十二人守三番勤行。三七日丑時,異香滿室,音樂聞耳,聽聞人人,見四 不斷念佛時眾十二人,法蓮房、正觀房、定蓮房、住蓮房、安樂房、蓮 見此境歟!」月輪禪定殿下,歸依深厚也,從此始人人為奇。此三七日, 十八燈。三七日巳時,阿彌陀如來、觀音、勢至顯現;上人俄五體投地,

無燈暗夜披見聖教,而口放光。唐善導和尚者,口現化佛;此上人口

蓮房、清淨房等也。

出光明,末代念佛祖師,誰敢背之哉!

上人行道時,或人夢見勢至菩薩行道,夢覺驚見,即上人行道也,如

是三度見。

又,燈消無火,道場明如炬燈,炬火遙久,是又不思議光明也。

《首楞嚴經勢至章》云:「我本因地,以念佛心,入無生忍;今於此界

源空上人時年五十四歲

攝念佛人,歸於淨土。」此文可合思也。

《大原談義聞書抄》終

能化校合令開板之,最可備一宗之證本而已。 此《大原談義聞書抄》 者,崇古來點本數冊,并依憑當代有智廣學,

于時寬永五年(一六二九)戊辰稔仲春

夫念佛往生者,不簡十惡五逆;彌陀來迎者,不漏十聲一**聲**

聖道諸宗之成佛者,上根利智為本故,以聲聞、菩薩為機

然,世已末法,人皆惡機;與其苦學難修之聖道諸宗,不如速念易行

之彌陀名號;今生出離生死之家,一世永斷輪迴之業 雖有人言:「一切經論,皆釋尊所說之經教也,故修行《法華》《涅槃》

等大乘經,成佛有何難事?尤其《法華經》者,三世諸佛亦依此經而成佛

十方如來亦依此經而取正覺,故讀誦《法華經》有何不足?」

之我等所發之願也,利益今時,決定往生。 、聲聞為根基故,不契我等凡夫也。然而阿彌陀佛之本願者,乃為末代 雖如是言,然以我等根器,不能學此之教。所以者何?法華者,以菩

誓願,深思往生無疑,而稱念南無阿彌陀佛者,善人、惡人,男子、女人, 彌陀佛乃為救度被三世諸佛、十方如來所捨棄之我等罪惡深重眾生。遇此 十人者十人往生,百人者百人往生。 勿慮「我身是女人有漏之體」,莫思「我身是煩惱惡業之身」,本來阿

1問:稱名念佛之人,皆得往生乎?

答:凡念佛,有他力念佛,有自力念佛。他力念佛得往生,自力念佛

不得往生。

2問:何謂他力?

答:唯一向信阿彌陀佛本願,不顧我身之善惡,思「決定往生」之念

佛,謂之他力念佛。

如蠅附麒麟之尾,遠馳千里;卑夫乘輪王之輿,一日巡四天下,此謂

之他力也。

又如大石乘船,速到彼岸,此全非石之力,船之力也。

如是,非我等之力,阿彌陀佛之力也,此即是他力也。

3問:何謂自力?

然而無始以來貪瞋具足之身故,永難斷煩惱也。 答:以煩惱具足、罪惡之身,欲斷煩惱、得涅槃而成佛,雖晝夜勤勵

以三毒具足之心欲斷煩惱者,如欲以針摧須彌、以芥子為杓汲盡大海;

難成佛。何以故?念念步步相續所思者,三塗八難之業;睡時醒時不斷所 縱使針摧須彌、芥杓汲盡大海,我等以惡業煩惱之心,雖經曠劫多生,亦 慮者,六道四生之絆也。以如是之身,如何學道修行而成佛乎?此謂之自

力也。

4問:聖人 (出家人) 之念佛與在家人之念佛,勝劣如何?

答:聖人(出家人)之念佛與世間人之念佛,功德相等,無有不同。

朝夕親女境,飲酒食不淨之念佛,必定下劣,功德何得相等乎? 5疑曰:此事不審。何以故?不近女人、不食不淨之念佛者,可貴也;

答:功德齊等,無有勝劣。何以故?不知阿彌陀佛本願道理之人,故

有此疑惑也。

嚴寶樂等之誓願利益;此等淨土是我等妄想顛倒之凡夫不能得生之淨土 也。故善導和尚釋云:「一切佛土皆嚴淨,凡夫亂想恐難生。」此文之意者, 往昔阿彌陀佛於世自在王佛前,睹見二百一十億諸佛之淨土,迄至莊

切之佛土雖妙,亂想之凡夫不能往生也。

應各自衡量其身,自顧己分。何以故?口雖誦經,身雖禮佛,而其心

唯思不應思之事,無時或止

是故以我等之身,如何可離生死!曠劫以來,以三塗八難為家,洞然

悲哉!善心隨年而薄,惡心逐日而增。故古人云:「煩惱隨身影 無有出期也。

欲捨

猛火焦身,

深重本願者,不隔善人惡人,不嫌持戒破戒,不擇在家出家,不論 有智無

而不能;菩提浮水月,欲取而不得。」是故阿彌陀佛五劫之思惟所建立之

智;發平等之大悲而成佛故, 唯深信本願 (住他力之心) 而念佛者,一念須

臾之頃,即預阿彌陀佛之來迎也。

破犯之聖人(出家人),若以為念佛不足(住自力之心念佛)而雜修餘行者, 出生以來,眼目不見女人,永斷酒肉五辛,堅持五戒十戒等無有

肆、問答篇 三、念佛往生要義鈔

不預佛之來迎。善導和尚云:「雜修不至心者,千中無一。」

時醒時 終,蒙佛之來迎,不可有疑。勿謂我身是女人、是在家之人,應知往生 凡言阿彌陀佛之本願者,無樣也。非澄清我心,亦非潔淨我身;唯睡 向稱名之人,臨終之時必來迎接。住於此心而念佛者,一 期之

定也。

6問:心澄時之念佛與妄念中之念佛,勝劣如何? 答:功德齊等,無有差別

不調 極樂世界、稱念彌陀名號故 **7疑曰:此猶不審也。何以故?心澄時之念佛,無有餘念,唯一向思惟** 雖 口稱名號 手撥念珠,猶是不淨之念佛也,何可齊等乎? ,無有雜亂,清淨之念佛也。心散亂時

答:此之疑者,尚不知本願之理也。阿彌陀佛為救惡業之眾生,於生

之所以殊勝者,在任何眾生唯稱名之外無別事也。 死大海,浮弘誓之願船也。猶如重石與輕麻殼,同置船中而至彼岸。本願

8問:一聲之念佛與十聲之念佛,功德之勝劣,如何?

答:全同也。

9 疑曰:此又不審也。何以故?一聲十聲,既數有多少,何可齊等乎? 答:一聲十聲者,最後之時也,死時念一聲亦往生、念十聲亦往生也:

既往生相同,功德何劣!

本願文言:「設我得佛,十方眾生,至心信樂,欲生我國,乃至十念,

若不生者,不取正覺。」

南無阿彌陀佛,若十聲,若一聲,若不迎接,不取正覺。」 此文之意者,法藏比丘誓言:「我成佛時,十方眾生,欲生極樂,稱念

是故,不論數之多少,往生之得分相同也。本願之文顯然,何可疑乎!

10 問:最後之念佛與平生之念佛,何者殊勝?

答:皆同也。何以故?平生之念佛與臨終之念佛,無有任何差別。

平生之念佛,死時即成臨終之念佛;

臨終之念佛,延時即成平生之念佛。

1難曰:最後之一念,勝百年之業,如何?

善業,或善業強而勝於惡業之事也。此人非念佛者,本來乃是評論惡人之 答:此之疑者,不知此文之義也。息斷時之一念,所謂惡業強而勝於

事也。

若平生念佛欲往生之人者,不問如何,非此可論者也。

12問:蒙攝取之益,平生乎?臨終乎?

答:平生之時也。何以故?往生之心真,不疑我身,思必來迎之人者,

是三心具足之念佛人也。

之誓約」也。 八萬四千之光明照攝之,平生之時已攝取,迄至最後而不捨,故言「不捨 「三心具足必生極樂」者,《觀經》所說也,有此志之人,阿彌陀佛放

13問:智者之念佛與愚者之念佛,皆無差別乎?

方眾生,稱我名號,乃至十念,必來迎接」者,非選擇智者而捨棄愚者, 答:彌陀本願,無少差別。何以故?阿彌陀佛未成佛之時所誓之「十

故《五會法事讚》云:

肆、問答篇

不簡多聞持淨戒,不簡破戒罪根深

但使迴心多念佛,能令瓦礫變成金。」

勝念佛之法也。見聞此語而誹謗之輩,亦必結彌陀救度之緣,順緣逆緣 心,不顧我身之善惡,唯憑彌陀之本願而念佛也。今生離輪迴之絆者,無 此文之意者,智者、愚者,持戒、破戒,但念佛者皆往生也。住於此

悉皆不空,互為一佛淨土之朋。

者,善人尚且難生,何況惡人?五念消五障,三念滅三從,而一念蒙來迎。 行住坐臥稱名號,時處諸緣憑本願 因此,五障三從之女人,不可遺憾,應憑此願、勤此行也。若非念佛之力 抑!言機者,不簡五逆重罪,不捨女人闡提;言行者,不漏一念十念。

南無阿彌陀佛 南無阿彌陀佛

四 、四條問答

(或人云「阿彌陀佛之慈悲、名號勝餘佛,並本願體用之事」)

設我得佛 , 十方眾生 ,至心信樂 , 欲生我國

乃至十念 ,若不生者,不取正覺 0

言「十方眾生」者,漏於諸佛教化之常沒眾生也。

憐愍此等眾生,諸

陀佛之慈悲勝諸佛之慈悲。其故者,依「常沒眾生以十聲一聲之稱名功力, 佛之慈悲與阿彌陀佛之慈悲相同,此約「總願」;若約「別願」時,則阿彌 建立之名號故超勝也;若不如是,則不成報土之生因,而與諸佛之名號同 往生無漏報土」之願也,阿彌陀佛名號之勝餘佛名號,亦是因位之本願所 抑言阿彌陀佛之本願者,其義云何?言「本願」 者, 雖通於總

之眾生往生之願,是故名為本願也。 之願」。 別之願,而「言總意別」,以「別願」為本願也。本願者,訓讀為「根本 根本之願者,法藏菩薩之昔, 建立常沒眾生一 聲稱名之力,使稱名

1 問:本願有體用,其差別云何?

若無法藏菩薩,則無法論法藏菩薩本願之體用,故要約而言本願之體用 之用 論體用也。於今法藏菩薩已成就因位之願,而成為果位之阿彌陀佛,是故 名者,使其往生極樂」故,以法藏菩薩之願心為本願之體,以名號為本願 。此是約十劫正覺之前、兆載永劫修行之始,當時發願之法藏菩薩而 答:言「本願」者,法藏菩薩於因位時 ,誓願言「稱念我成佛時之佛

先「以行者為本願之體」者,法藏菩薩之本願言:「一聲稱念我成佛 體有二義:一者以念佛行者為本願之體,二者以名號為本願之體

指此稱名行者之眾生,以行者為本願之體也。 之佛名之眾生,使其往生極樂。」是故信而一聲稱念之眾生,必定往生,

之體時 者,念佛行者必往生故,指念佛之人為本願之體。就行者而言,以為本願 土之事 2 問:稱佛名必往生,是本願所誓故,以稱名之人視為本願之體,如何? 答:此有與奪之義。與者,以行者正坐蓮台而往生時為本願之體;奪 ,別無用之義;以托蓮台、往生以後之增進佛道為用,此是極樂淨

之作用也。今以名號為本願之體者,若以法藏菩薩之願心為本願之體 用者名號也,然今正以名號為本願之體 名之眾生,必得往生,故言以名號為本願之體。稱名眾生之往生者 次 ,以名號為本願之體者,此亦是誓願使稱名之眾生往生故。 信而稱 「,名號 則

雖然 體也,依燈火而闇去明生者,火之用也。以光之明為體時,此明朗之中, 能見黑白等一切形色者,光明之作用也。如是以用為體,亦常事也。因此 本願與行者,唯是一物,一而不離也 用而言者,名號是行者,行者是名號。總而言之,無體則無用,用依體故 願與行者、 願之體 名號為本願之體時 以行者之往生為本願之體者,非不稱名而能往生,是依稱名號而往生也。 ,如是之事者 體用之義,因事而異。以喻而言,如燈火與光明,燃燈而明者,火之 ,或以名號之用 行者與本願 ,乃因稱名行者之往生,是名號之用也。 ,依約束而言者,亦可言以行者之往生為本願之體 ,必得往生也。 本願與名號 、名號與本願,只是一體之物也 依此道理,約本願之體而言者 故行者或以本 "。 以 , 本 約

3 問:法藏菩薩本願之約束者,十聲、一聲也;一稱之後,繫心於法藏

菩薩因位之本誓,不必稱名號,此義如何?

其願之念佛不得往生;以念佛有善有惡,此乃無知故也。 答:無知之人,故作此解,以為心緣因位之願而念佛則得往生,不緣

本願 契往生,而以名號為本願 心於法藏菩薩往昔之願,自然覺知名號即是本願,故不必特別繫念因位之 法藏菩薩之五劫思惟,不以眾生之意念為本,知眾生識揚神飛故,不 0 此名號,任何亂想亦可稱念;稱念者,雖不繫

4問:「本願」與「本誓」其差別如何?

誓也。故四十八願是法藏菩薩當時之本願,依此願成就而成為阿彌陀佛 阿彌陀佛之名號勝餘佛之名號者,本願之故也。若不建立本願者,雖稱名號 答:使稱名之眾生往生者,本願也;「若不生者,不取正覺」 者

之願力,決定往生也。是故聞阿彌陀佛之本願,無疑住於應得往生之道理 不能破無明,不成為報土之生因,則與諸佛之名號相同,故阿彌陀佛誓言: 而稱念南無阿彌陀佛者,應思決定往生也。 今已成佛,此大願業力附隨故,勝於諸佛之名號;若稱念者,依阿彌陀佛 「乃至十念,若不生者,不取正覺。」為成就此願,經兆載永劫之修行

其人之香。本願薰力之香味薰於名號之衣,故稱念南無阿彌陀佛之名號 名號之衣薰身故 譬如身著香味所薰之衣,雖謂其源是彼香味,然而衣香薰身故,成為 ,決定往生之人也。

之衣傳出,薰於行者之身。 本願清淨之名號,不為十惡五逆之濁泥所污染,故以此為喻也。 人即是人中芬陀利華」,以念佛之行者喻為蓮花者,蓮花是不染之意,稱念 言大願業力之香味者,往生之香味也;大願業力之往生香味,由名號 依此道理,故 《觀經》言「若念佛者 當知此

肆、問答篇 四、四條問答

又言「觀世音菩薩、大勢至菩薩為其勝友」,此文之意者,此亦是往

生之香味,薰身之行者,必定往生。故善導和尚云:「三心具足之人,鄰於 極樂聖眾。」言「極樂聖眾」者,因中說果之義也,有成為聖眾之道理故,

佛果菩提,故又言「當坐道場,生諸佛家」。

以此時而言,與二菩薩並肩促膝而為勝友之意也。依命終以後,往生證得

是故,一念得無上功德之人,應住歡喜之心,常稱念必得往生之彌陀

名號。

五、要義問答

《大正藏》第八三册,第二〇三頁)

誠然,此身之無有道心與體弱多病,令人堪嘆。

何日是最後之時,誰能預期?雖榮不久,有命亦憂 憂慮;雖不憂慮,亦須捨棄,此世之常也。何況無常之悲充滿目前 不營世事者,不馳走四方。雖衣食共缺,若惜身命之心不切者,未必 何月

之怖,有心之人何不厭之?得難得之人身,遇難遇之佛教,深願此生速求 天上而誇樂,有五衰退沒之苦;雖生人間為國王,號令天下,然而生老病 死苦、愛別離苦、怨憎會苦無一能免。縱使無有此等之苦,亦有歸三惡道 切眾生,可厭者六道生死之輪迴,可願者極樂淨土之菩提也。雖生

無道心故,受人之謗,將如之何?猶勝於在家人之增長眾多輪迴業乎? 問:所言大致如是,然如所說,無所顧慮而出家;然而心不離名利,

答:戲著尼衣、酒醉而出家之人,皆成佛道之因,古書言之。

四十一,妻三十三,以修行僧為師。師讚言:未至衰老,不臨病患,今求 **永觀**上人之《往生拾因》亦言:「 **勝如**上人之父母共同出家時,夫年

出家,是為最上之善根也。」

著袈裟者 釋迦如來付法於當來導師之彌勒菩薩而言:「破戒重罪之輩,剃頭染衣 ,皆付囑於汝。」是故破戒當憑於三會得脫。經言:「在家持戒

不如出家破戒。

氏而不修行佛法,如入寶山空手而回也。 誠然,生於佛法流布之世,知出離之道,肩著解脫幢相之衣,列名釋

五五二

問:誠然,出家者總為離生死、至菩提之務也,然應如何行、如何願

乎?

2

之果,又願三明六通,此皆難行道也。 而得證 聖道,二者往生淨土」,於穢土頓證佛果者,皆是聖道門也。觀諸法實相 答:道綽禪師之《安樂集》上卷云「依大乘聖教,有二種勝法:一者 ,行法華三昧而求六根清淨,凝三密行法而求即身成佛,或求四道

往生淨土門者,先思往生淨土,於彼土證悟成佛也,此名易行道。

離生死之道有多門,但能行之,一切皆可。

3 問 然則 ,如我等愚人,應求往生淨土乎?如何?

一由理深解微。是故《大集月藏經》云:『我末法時中,億億眾生起行修 《安樂集》上卷云「其聖道一種,今時難證,一 由去大聖遙遠

是以諸佛大慈,勸歸淨土。縱使一形造惡,但能繫意專精,常能念佛,一 道,未有一人得者。』當今末法,現是五濁惡世,唯有淨土一門可通入路。 切諸障自然消除,定得往生。何不思量,都無去心也!」

往生拾因》云:「真言止觀之行,道幽易迷;三論法相之教,理奧難

悟 。 二

易證也。 誠然,不堪觀念、不能行法之人者,應思往生淨土,則一切法門易悟

定決心? 4 問:十方淨土甚多,應求何方淨土?願往生兜率之人亦不少,如

陀,故以西方,而為一準。」 答:天台大師之《止觀輔行弘決》卷二之一云:「諸教所讚,多在彌

肆、問答篇 五、要義問答

又,顯密教法之中,專勸極樂,不可稱計。

兜率,舉出多種勝劣,並引兜率難、西方易之證據,可尋其文而閱覽之。 源信大師之《往生要集》以十方淨土互為比較而勸西方淨土,又比對

極樂是此土緣深之淨土,彌陀是我等有緣之教主,宿因故,本願故

唯應願求西方也。

5 問 然則應一心願生極樂。 願生極樂,何行殊勝?

者雜行。正行有五種:一者禮拜正行,二者讚歎供養正行,三者讀誦正行, 答:善導和尚於 《觀經疏• 散善義》言:「行有二種:一者正行,二

四者觀察正行,五者稱名正行。一禮拜正行者,若禮即禮拜阿彌陀佛

歎供養諸佛;三讀誦正行者,若讀誦即讀誦《阿彌陀經》等三部經,不雜 雜禮餘佛;二讚歎供養正行者,若讚歎供養即讚歎供養阿彌陀佛,不雜讚 肆、問答篇 五、要義問答

生之正行,正行之中又有二:一者正,二者助。以稱名為正業 餘土;五稱名正行者,若稱名即稱阿彌陀佛名,不雜稱餘佛。此五種為往 讀誦餘經;四觀察正行者,若憶念觀察即觀察彼土二報莊嚴等,不雜觀察 ,以禮誦等

樂淨土者,應一向念佛也。 名助業。除此正助二行以外,自餘諸善,悉名雜行。」 又釋言:「自餘眾行雖名是善,若比念佛者,全非比較也。」故願生極

佛雖難 於穢土中成就佛果,修行具足甚難功德之教,而迴向易往之極樂者, 所」,密教之中有決定往生之真言,諸教之中亦說往生淨土之功德力。 何妨礙? 6 問:修餘行不契往生乎?《法華經》卷六言「即往安樂世界阿彌陀佛 ,往生淨土易得。又據所聞,法華與念佛為一,同時修此二法,有 則成

五五六

《無量壽經》下卷明「三輩往生之業」,皆言「一向專念無量壽

佛

、觀無量壽經》中具言諸往生行,至結論時,釋尊付囑阿難言:「汝好

持是語,持是語者,即是持無量壽佛名。」

善導和尚解釋《觀經》而言:「雖說定散兩門之益,望佛本願,意在眾

生 向專稱彌陀佛名。」

善導和尚於《觀念法門》 釋此而言:「總不論照攝餘雜業行者。

同經之文言:「一一光明遍照十方世界,念佛眾生攝取不捨。」

然則非言修餘行不能往生,善導和尚言:「雖可迴向得生,眾名疏雜之

往生要集》之序亦言:「顯密諸法,其文非一;事理業因,其行是多。

利智精進之人未為難,如予頑魯之者豈敢矣!是故依念佛一行,聊集經論

要文,披之修之,易覺易行。」

捨聖道門入淨土門,善導和尚止諸雜行,一向念佛而得三昧。淨土宗祖師 以精進故,專憑他力之彌陀本願也。先德之行誼,足可效法。如道綽禪師 此等證據,宜詳閱之,並非簡教,而是量機。以我之力離生死者,難

次第傳承,今略舉一二。

一修之義,非今始言之,淨土宗之文甚多,可詳讀之。 於日本者,源信、永觀等,自宗他宗之人師,專勸念佛之一門。 專雜

為宗。今此《觀經》,以觀佛三昧為宗,亦以念佛三昧為宗。 疏・玄義分》言:「如《維摩經》以不思議解脫為宗,如《大品經》以空慧 又,即身得道之行,非往生極樂之教,各有所宗。善導和尚之《觀經

法華經》者,觀真如實相平等之妙理而取證悟,現身入五品弟子位

六根清淨位,以此等為宗。

肆、問答篇

五、要義問答

五五八

或言「即往兜率天上」,此是便宜之說,非以往生為本旨;真言亦復如是。 《法華經》《維摩經》等,然而自入淨土之一門以來,則一向念佛,未曾 若言「法華與念佛同一,應合而修之」者,即善導和尚,亦曾讀誦 又,《法華經》亦舉出甚多之功德,以讚此經,最後或言「即往安樂」,

案之,應入專修之一行。 加之,淨土宗之祖師傳承,皆勸一向稱念彌陀佛名,莫雜餘業。此等

雜修餘行

7**問:**欲知淨土法門之教理,應讀何書?

淨土三部經。祖師之論疏者,應讀曇鸞大師之《往生論註》 《安樂集》,善導和尚之《觀經疏》《法事讚》《往生禮讚》《觀念法門》 答:經典者,應讀《無量壽經》 《觀無量壽經》 《阿彌陀經》 ,道綽禪師之 此名

之《往生要集》等。以上,人所常見也。 此外懷感之《群疑論》、慈恩之《西方要決》、天台之《十疑論》 但,雖未讀一部,若知其意而念佛,則往生何疑! 、源信

8問:念佛之安心,應云何知?

答:應具足三心。其三心者,「一者至誠心,二者深心,三者迴向發

願心」也。

至」者真,「誠」者實。真實心中厭捨此三界六道之自他依正二報 「至誠心」者,真實之心也。善導和尚《觀經疏・散善義》 釋言:

三業所修必須真實。外現賢善精進之相、內懷虛假者,雖日夜十二時勤修

如炙頭燃,亦不得往生。唯不簡內外明暗,皆須真實,故名至誠心 二「深心」者,深信也。決定深信自身現是罪惡生死凡夫,曠劫以來

肆、問答篇 五、要義問答

若前 者,我有緣之教也。今所引經論者,通說菩薩人天等,此《觀經》等三部 萬人來,多引經論言「一切凡夫,念佛不得往生」,亦不起一念疑退之心, 常沒常流轉,無有出離之緣。又決定深信,彼阿彌陀佛以四十八願攝受眾 今聞汝言,唯增長我之信心。」若羅漢、辟支佛,初地、十地菩薩 唯報云:「汝所引經論非不信之,然汝所信經論者,汝有緣之教也;我所信 生,無疑無慮,乘彼願力,定得往生。仰願深信佛語,若一切智者,百千 同一切佛說;若改釋迦如來所說之教,則所制之殺生十惡等可改可犯乎? 十方,化佛報佛輝光吐舌,言「不得往生」者,亦當報言:「 一佛所說 乃為濁惡不善之凡夫所說。然佛說彼經時,處別,時別,對機別,利益別 佛所說虛假 ,則後佛所說亦是虛假。若相同者,即不可改初信之法。」 遍滿 , 即

三「迴向發願心」者,一切善根悉皆迴向往生極樂,決定真實心中迴

永不退故,名為深心也。

向,作得生想。此心深信,猶若金剛,不為一切異見、異學、別解、別行

人等之所動亂破壞。

又,白一切往生人等,今更為行者說一譬喻,守護信心,以防外邪異

警口ョ 、 文可写了

見之難。何者是也?

譬如有人,欲向西行,百千之里 忽然中路,見有二河,一是火河在南,二是水河在北

二河各闊百步,各深無底,南北無邊。

正水火中間,有一白道,可闊四五寸許。

此道從東岸至西岸,亦長百步。

其水波浪,交過濕道,其火焰亦來燒道。水火相交,常無休息

欲殺。此人怖死,直走向西,忽然見此大河,即自念言:「此河南北不 此人既至空曠迥處,更無人物,多有群賊惡獸見此人單獨, 競來

五六二

見邊畔,中間見一白道,極是狹小,二岸相去雖近,何由可行?今日定

死不疑

正欲倒迴,群賊惡獸漸漸來逼

正欲南北避走,惡獸毒蟲競來向我

正欲向西尋道而去,復恐墮此水火二河。

當時惶怖,不復可言,即自思念:「我今迴亦死,住亦死,去亦死;一

種不免死者,我寧尋此道向前而去,既有此道,必應可度。」

住即死 作此念時,東岸忽聞人勸聲:「仁者,但決定尋此道行,必無死難!若

之難。」此人既聞此遣彼喚,即自正當身心,決定尋道直進,不生疑怯退心。 又,西岸上有人喚言:「汝一心正念直來,我能護汝!眾不畏墮於水火

不疑,我等眾無惡心相向。」

此人雖聞喚聲,亦不迴顧,一心直進,念道而行

須臾即到西岸,永離諸難,善友相見,慶樂無已

此是喻也。

次合喻者:

言 「東岸」者,即喻此娑婆之火宅也。

言 「西岸」者,即喻極樂寶國也。

言 「群賊、惡獸詐親」者,即喻眾生六根、六識、六塵、五陰、四大

也

言「水火二河」者,即喻眾生貪愛如水、瞋憎如火 言 「無人空迥澤」者,即喻常隨惡友,不值真善知識也。

肆、 問答篇 五、要義問答

五六四

言中間「白道」四五寸者,即喻眾生貪瞋煩惱中能生清淨願往生心也。

乃由貪瞋強故,即喻如水火;善心微故,喻如白道

又,「水波常濕道」者,即喻愛心常起,能染污善心也。

又,「火焰常燒道」者,即喻瞋嫌之心,能燒功德之法財也。

「人行道上直向西」者,即喻迴諸行業,直向西方也。

言「東岸聞人聲勸遣,尋道直西進」者,即喻釋迦已滅,後人不見,

由有教法可尋,即喻之如聲也。

言或行一分二分,「群賊等喚迴」者,即喻別解、別行、惡見人等,妄

說見解,迭相惑亂,及自造罪退失也。

言「西岸上有人喚」者,即喻彌陀願意也。

言 「須臾到西岸,善友相見喜」者,即喻眾生久沉生死,曠劫輪迴,

迷倒自纏,無由解脫。

顧水火二河,念念無遺,乘彼願力之道,捨命以後,得生彼國,與佛相見, 仰蒙釋迦發遣,指向西方,又藉彌陀悲心招喚,今信順二尊之意,不

慶喜何極也。

作此想,故名「迴向發願心」。 又,一切行者,行住坐臥,三業所修,無問晝夜時節,常作此解,常

名迴向也。 又,言「迴向」者,生彼國已,還起大悲,迴入生死,教化眾生,亦

三心既具,無行不成;願行既成,若不生者,無有是處也

以上皆是善導和尚之釋文也。

事乎?雖一聲稱念,因無雜念,故得一念往生,不漏一人。然而畢命為期, 9 問:《阿彌陀經》有「一心不亂」之文,此是稱念佛名時不可雜念餘

肆、問答篇

不雜餘念之念佛,凡夫不能,故不得往生,此義如何?

答:善導和尚解釋此義言,一旦具足三心之後,猶若金剛,不為人所

動亂破壞,畢命為期,名為一心。

阿彌陀佛本願之文言:「設我得佛,十方眾生,至心信樂,欲生我國

乃至十念,若不生者,不取正覺。」

不亂,名為「一心」。具此心者,若一日二日,乃至十聲一聲,必得往生。 「深心」;「欲生我國」,相當於「迴向發願心」。此等總括之,畢命為期而 此文之「至心」,相當於《觀經》所言之「至誠心」;「信樂」,相當於

壽經》言:「横超五惡趣,惡趣自然閉;昇道無窮極,易往而無人。」誠然, 凡夫之心,何能不散亂?雖散亂而得往生,此方名「易行道」。《無量

易往之事無過於此,若需累劫積功方得往生,則壽命短促、身亦不堪之人

將如何?本願言「乃至十念」,願成就文言「乃至一念」,念阿彌陀佛,至

心迴向者,即得往生彼國。

故,特留此經,止住百歲。何況此時是末法之初,豈劣於萬年後之眾生乎? 誠然,理應如此 是故名為「易往」。然而,遇此教者,難;雖得聽聞,難信,故言「無人」。 不存,唯有邪惡熾盛無信之眾生,皆當墮惡道;以彌陀本願、釋迦大悲深 隨意所願,皆可得度」,其時眾生,尚不聞三寶之名,諸教隱入龍宮,一卷 經道滅盡,我以慈悲哀愍,特留此經,止住百歲;其有眾生,值斯經者, 人心愚劣之時,信心淺薄難得往生者,然而《無量壽經》言「當來之世, 若言造惡之人不能往生者,然而《觀經》言五逆罪人往生;若言世下

亂:其人臨命終時,阿彌陀佛與諸聖眾現在其前;是人終時,心不顛 阿彌陀經》言:「若一日,若二日乃至七日 ,執持名號,一心不

五六八

我等所出廣長之舌悉皆爛壞,終不還入於口。」此事經文、釋文甚為分明 倒,即得往生阿彌陀佛極樂國土。」說此事時,釋迦一佛所說猶恐不信故 六方如來同心同時出廣長舌相,遍覆三千大千世界,誓言·「若此事虛言者,

盛,此則顯明釋尊實以此事為最大之事也。 般若經》 又,欲成大事之時,皆有證明。說《法華經》時,多寶一佛證明,說 時,四方四佛證明;然皆不如一日七日之念佛得往生所證明之

應詳知之。

10問:已知信心相狀,行之次第如何?

答:四修為根本。一者長時修,二者慇重修,亦名恭敬修,三者無間

修,四者無餘修。

者「長時修」。《西方要決》云:「從初發心,乃至菩提,終無退轉。」

善導和尚云:「畢命為期,誓不中止。」

之意也。又,《要决》云:「恭敬修有五:一敬有緣聖人,二敬有緣像教 二者「恭敬修」。於極樂之佛法僧寶,常憶念尊重也,此《往生要集》

三敬有緣善知識,四敬同緣伴,五敬三寶。」

敬有緣聖人。謂行住坐臥不背西方,涕唾便痢不向西方也。

教者《彌陀經》等,五色袋盛,自讀教他。此之經像,安置室中,六時禮 二敬有緣像教。謂造西方彌陀像變,不能廣作,但作一佛二菩薩亦得。

懺,香華供養,特生尊重。

罪無窮。為勸眾生,成善知識,必使歸依西方。若住此火宅,退沒難出故也。 親近供養。別學之者,總起敬心,與己不同,但知深敬也;若生輕慢 火界修道甚難故,勸歸西方。彌陀淨國無造惡之地,一得往生,三學自然勝 三敬有緣善知識。謂宣淨土教者,若千由旬、十由旬以來,並須敬重 , 得

五七〇

進,萬行自然具足故也。

行。扶危救厄,助力相資,同伴善緣,深相保重 四敬同緣伴。謂同修業者,自雖障重,獨業不成,要藉良朋,方能作

菩薩 、破戒之流,等心起敬,勿生輕慢。如木傾因倒曲 五敬三寶。佛寶者,繪像木像;法寶者,三乘教旨;僧寶者,聖僧 ,若有事礙,不能

向西,

但作向西想

六道,苦切身心。今遇善緣,忽聞彌陀慈父,不違弘願,濟拔群生,日夜 既成,便歸得達,親近父母,縱任歡娛。行者亦然,往因煩惱,壞亂善心, 行裝未辦, 福智珍財, 想巧。譬若有人,被他抄掠,身為下賤,備受艱辛。忽思父母,欲赴歸國 三者「無間修」。《要決》云:「謂常念佛,作往生心,於一切時,心恒 並皆散失,久流生死,制不自由;恒與魔王,而作僕使 由在他鄉,日夜思惟,苦不堪忍,無時暫捨,不念爺娘

肆、問答篇 五、要義問答

驚忙 ,發心願往。所以精勤不倦,當念佛恩,報盡為期,心恒計念,心心

相續,不雜餘業。」

四者「無餘修」。《要決》云:「專求極樂,禮念彌陀;但諸餘行業,不

令雜起。所作之業,日別念佛。」 善導和尚云:專念彼佛,專禮彼佛,專讚歎彼土一切聖眾等,不雜餘

障他之往生正行也。我親自見聞,諸方道俗,解行不同 業。專修之人,百即百生;雜修之人,百中僅有一二。近雜緣者 ,專雜有異 , 自障亦 但使

專心作者,十即十生;雜修者,千中無一。

雜;廢 又 ',善導和尚之弟子釋云:「 欲修西方淨土之業者,四修無缺,三業不 切諸願諸行,唯應修西方之一願一行。」

五七二

11問:一切善根為魔王所礙,應如何對治?

之前,二十五菩薩百重千重圍繞護念,魔緣不得其便也。 故也。如百丈之石置於船上,過萬里之大海。又,彌陀觀音常來至此行者 謂「果人清淨故」。既無誑佛之魔緣,故無障礙念佛之事 魔緣不得其便。修觀慧之人,尚有九種之魔事;稱念彌陀 念佛之行者,思此身是罪惡生死凡夫,不憑自力,唯乘彌陀願力欲往生故 答:所謂天魔波旬者,欺誑眾生之魔也;一切行業者,憑自力故也。 ,此依憑他力之 ,本無魔事,所

12問:念阿彌陀佛者,滅罪多少乎?

一菩薩名,除無量劫生死之罪」 《觀經》言「一念能滅八十億劫生死之罪」,又言「但聞佛名

13問:所言念佛者,念佛之色相乎?

答:念佛之色相光明者,觀佛三昧也;念報身、觀同體佛性者,智淺

心狹,非我等境界

觀難成就,是以大聖悲憐,專勸稱名。」 善導和尚云:「不觀相貌,唯稱名字。眾生障重,境細心粗,識颺神飛

當知本誓,重願不虛,眾生稱念,必得往生。 號,下至十聲,乘我願力,若不生者,不取正覺 又,和尚解釋本願之文云:「 若我成佛,十方眾生,願生我國,稱我名 。彼佛今現,在世成佛,

實相平等」之妙理、《般若經》所說之「第一義空」、真言宗所說之「即身 應速求安樂淨土之往生,以彌陀、觀音為師。《法華經》所說之「真如

成佛」,一切之聖教,任意得悟。

肆、

六、十二問答

(《大正藏》第八三冊,第二二二頁)

或人念佛之不審,奉問於上人之次第。

1問:八宗九宗之外立淨土宗,是自由也;餘宗之人有此非難,如何對

治 ?

也;諸宗各立宗名亦皆如是。 答:立宗派之名非佛說,乃就自己所志之經教,學究其義,判其宗旨

今立淨土之宗名,乃窮究淨土正依經典所說往生義之先德所立;不知

宗名之發起,致有此非難也。

之法,時至末代,力所不及;依行人之不法,故言機不及也。 非輕視理觀、菩提心、讀誦大乘、真言、止觀等一切佛法。雖皆濟度生死 抑!言淨土一宗超諸宗、念佛一行勝諸行者,以其普攝萬機之法故也;

老少男女之輩,至一念十念之類,皆含於「攝取不捨」之願中也。 言時者,末法萬年之後,人壽促於十歲;言罪者,十惡五逆之罪人也,

故言「超諸宗、勝諸行」也。

第九「往生諸行門」,列入法華、真言等之諸大乘。諸行與雜行,言異意 同。今之非難,不能勝於源信先德。 2問:「法華、真言不可列入雜行」,有人言之,如何對治此難? 答:源信先德集一代聖教之要文而作《往生要集》,分為十門,其中

3問:結緣助成修餘佛餘經等善根之人,可謂雜行乎?

謂之雜行;善導和尚釋言「隨喜他善根」以此釋可知 答:我心既乘彌陀本願,起決定往生之信者,結緣助成他善根,不可

五七六

4 問:極樂有九品之差別,阿彌陀佛所立乎?

言善人惡人同生一處,惡業之輩易起慢心,故顯示品位,而言善人升上品、 答:極樂九品非彌陀本願,四十八願中所無;此是釋尊之巧言也。若

惡人降下品。應速往生,以見其實。

5問:持戒者念佛數目少,與破戒者念佛數目多,往生後淺深如何? 答:(上人指所坐之疊云,)就有疊方論破與不破,若無疊者,云何論破

與不破哉!其故者,末法無持戒、無破戒,但有名字比丘。傳教大師之《末

法燈明記》委明此旨,此後不可論持戒破戒。

為如斯罪惡之凡夫所發之本願者,應急急稱名號也。

6問:念佛之人,有出聲念,有默念記數,何者為宜?

答:口稱是稱名號,心念亦是念名號,皆成往生之業。

然,佛之本願是稱名本願,故宜出聲。是故《觀無量壽經》言「令聲

不絕,具足十念」,善導和尚之《往生禮讚》釋為「稱我名號,下至十聲」。

但使耳中聞之,皆是高聲念佛。然非不知譏嫌之高聲,應思本質者出

聲也。

7問:每日念佛之數目,欲其相續,應如何作?

之後空然過日;雖一萬遍,亦應一日一夜之所作。總之,一食之間三次之 答:依善導和尚之釋,一萬以上皆是相續。然,不可快速念完一萬遍,

念佛,是念佛相續

然,眾生根性不同,故非一準。若願生心切,自然相續

五七八

無有疑心」,又,《觀經疏》之「深心釋」云「念念不捨者,是名正定之業」, 8 問:《往生禮讚》之「深心釋」云「十聲一聲,必得往生,乃至一念

何者契合我身乎?

行一生之念佛」,是勸導之釋也。大意者,以「一發心以後,誓畢此生, 無有退轉」之釋為本。 答:「十聲一聲」之釋者,信念佛之相也。是故,「信一念亦往生,

9 問:本願之「一念」者,可通尋常機與臨終機乎?

答:「一念」之願,為不及二念之機也。

業,順彼佛願故」之釋者,顯明**多念佛**則順佛之本願。但值遇本願,遲速 此釋可知。是故,非必以「一念」為佛之本願。「念念不捨者,是名正定之 不通尋常機者,不可有「上盡一形」之釋 (註:善導和尚之釋,下同),以

生願」也。 不同,故發「上盡一形,下至一念」之願也,是以善導和尚釋言「念佛往

10問:自力他力,應如何領解乎?

答:法然雖無可入殿上(天皇之處)之資格,然天皇召見故,二次入殿

上;此非我之能,天皇之力也。

何況阿彌陀佛之力,酬答稱名之願而來迎,有何不審!

自身罪重無智故,而思「佛何以能救」者,是全不知彌陀之本願也。

為容易救度如斯之罪人所發之本願名號故,既稱念名號,則勿有絲毫疑心。

男人女人,乃至三寶滅盡之後十歲之眾生,亦無遺漏。彼三寶滅盡時之念 「十方眾生」願之中,有智無智、有罪無罪、善人惡人、持戒破戒

佛眾生,與今時行者比之,今時行者如佛也。彼時者人壽十歲也,戒定

五八〇

慧三學之名亦不聞,此等眾生,亦知可蒙來迎;而我身卻被捨棄,無此之

但若不欣極樂、不信念佛,則成往生之障

理也。

倦念佛之人者,失無量寶之人也;勇念佛之人者,開無邊悟之人也。

應以願往生心相續念佛。

罪人之念佛者,乘本願,生極樂,故云「他力本願」,云「超世悲願」

也。

知彌陀本願乃兼為善惡之機所發也。 以為朝暮造罪、一文不知之人,雖然念佛,往生不定,此之疑者,不

之中不可改變,如女人欲成為男人,今生之中不可能。 念佛之機者,唯隨其天性而念佛往生也。依宿世之業所生之身,今生

唯隨其天性而念佛: 智者則以智者念佛往生, 愚者則以愚者念佛往生,

貴者、貧窮者,欲深者、瞋重者,有慈悲者、無慈悲者,以本願不思議 有道心亦念佛往生,無道心亦念佛往生,乃至生邪見之人亦念佛往生。富 但念佛皆往生也。

皆浮影。 譬如日出者,不嫌地之高低,悉皆照之;月明者,不簡水之淺深,悉

皆悉往生也。故發「十方眾生」之弘廣大願也。佛言「念佛之人如疾雨之 往生極樂」,若調心修身之後方能念佛往生者,豈言「如疾雨之往生」乎! 念佛一願者,普含萬機所發之願也,勿以小智論機之利鈍,但念佛者,

又,非言有此本願故,使人恣意造惡,唯顯示彌陀本願之廣大不可思

議之相也。

然亦非以檢校(監寺)、別當(住持)之位往生,乃以本來之法然往生也。年來 若言「念佛往生之義甚深甚難」者,應知乃不知彌陀本願之人也。法

五八二

所習之智慧,亦非為往生之用;然而,所習之益,若如是知者,其益難量也。

11問:具足「至誠心」等之三心,如何思定乎?

此誓願,決定蒙佛迎接,深信而心念、口稱,以已往生之心而至最後一念 答:欲具三心,並無別樣,彌陀本願言「稱念名號,必定來迎」,仰

具足三心也。是故,無知之輩亦有神妙之往生。 又,在家愚人,雖不能如此想,但知念佛必生極樂而常念佛者,自然 不退轉者,自然具足三心也。

12 問 : · 所謂 「臨終一念勝百年之業」者,平生所念之念佛,不如臨終一

念之念佛乎?

答:三心具足之念佛者,皆相同也。其故者,《觀經》言:「具足三

心者,必生極樂。」有「必」字故,同於臨終之念佛也。

(譯者按:此「十二問答」,《敕修御傳》並《九卷傳》同載;唯此下 所舉二問答,只出於《九卷傳》,餘書未見。)

13問:三心之義云何?

答:《觀經》言「具三心者,必生彼國」,此三心者,本願之「至心、

信樂、欲生」之成就文也。然則,欲念佛之人,應具此三心而念怫

一云「至誠心」者,憑阿彌陀佛之心也;二云「深心」者,常稱名號

而不疑往生也;三云「迴向發願心」者,思往生利益眾生之心也。

毫無所能,此他人所賜也。」又問:「汝以此為財乎?」答曰:「然也。」獲 以譬言之:有人持一大刀,他人問曰:「此大刀汝所造乎?」答曰:「我

此大刀者,「至誠心」也;此大刀乃重要之物,心生愛重者,「深心」也;

持以切物者,「迴向發願心」也。如是,遇彌陀本願者,「至誠心」也;常稱 彌陀名號,不為餘行之人所言而傾動者,「深心」也;欲往生者,「迴向心」

也。

名號中 死。直至臨終 念南無阿彌陀佛者,因不思議之本願故,迎接如是罪人往生淨土,脫離生 名號而賜與眾生。此名號故,心生愛重,不為別解別行之人所言破 取袋中物以應急需者,「迴向心」也。如是,遇彌陀本願如得此袋,此彌陀 獲得此袋者,「至誠心」也;此袋有重要之物,心生愛重者,「深心」也; 又,女人領解三心時,譬如蒙賜一袋,開而見之,一切財寶納在其中 阿彌陀佛從初發心,乃至成佛,造集六度萬行之一切功德 ,口常稱名者,「深心」也 納於 而稱

我者,代為討伐。」歡喜憑託而奉仕者,不違誓約,得遂討敵。憑託討者 又,譬如人之有敵,敵強我弱,不能討伐。有人言:「我能勝敵,依靠

者,「至誠心」也;奉仕者,「深心」也;討敵者,迴向發願心也。

者,「至誠心」也;稱名號而不怠之奉仕佛者,「深心」也;最後臨終蒙佛 來迎而離生死者,「迴向心」也。 生死。阿彌陀佛之「歸我憑我者,得討煩惱敵」之誓願故,歸憑阿彌陀佛 如是,我等眾生,無始以來為惡業煩惱之責,輪迴六道四生,不能離

14問:具足三心之次第,如是領解者,此身當具三心。然,在家之人

三心之義亦不知,只有念佛,是否不具此三心?

成為一向專修之念佛者,皆悉具足三心,決定往生也。故有習知而成為一 向專修之人,亦有「縱使不知三心之名,亦成為一向專修之念佛者」 答:「三心」者,教導成為一向專修之念佛者之道也。雖無智罪人,

向歸憑彌陀本願者,「至誠心」也。深信而稱念名號,念念相續

命為期不退轉者,「深心」也。願往生者,「迴向發願心」也。

譬如手劣之人,得手巧之人所作之物。眾生手劣,雖不能造集一切功

德,然阿彌陀佛造集一切功德,納於名號,賜與眾生也。

三心之教文雖多,應如是知 又,人子雖幼,父母以慈悲儲蓄一切財寶讓與兒女。

七、十二條問答

《大正藏》第八三册,第二二四頁)

棄之理,請詳細開示 1問:念佛必往生,耳雖慣聞,然不知其由。如斯五障之身,亦不被捨

答:凡出生死,其行非一;然應先願生極樂,稱念彌陀,此是釋尊

代之教所普勸也。

已成正覺故 其故者,阿彌陀佛所發之本願言「稱念我名,若不生者,不取正覺」, ,稱念彌陀名號之人必往生也。臨命終時 , 阿彌陀佛與諸聖眾

現在其前,必定迎接故,無惡業之障,無魔緣之礙

不問男女貴賤,不分善人惡人,至心念阿彌陀佛 ,無不往生

沉生死波,必定往生也。不可因自身之罪業而疑本願之不思議,此謂之

譬如重石乘船,渡萬里之波而不沉。雖罪業重如石,若乘本願船,不

「他力往生」。

若自力出生死者,需斷盡煩惱,生淨土至菩提,此如徒步行於險路也。

2 問:罪業雖重,持智慧燈破煩惱闇者,如是愚痴之身,雖相續造罪而

不償;然以何消此罪業乎?如是思惟,如何?

答:唯信佛語而不疑者,以佛之力而往生也。

雖有智慧目,不念佛者,不契願力;

如前所喻,若乘船者,明盲之人,共到彼岸

雖愚痴暗鈍,能念佛者,乘佛願力。

念佛之人 (,彌陀光明常照不捨,不遇惡緣,臨終必得正念而往生也。

是故,不依自身智慧之有無而定往生之得否,唯依深信之心也。

所作皆為名利;昨日今日,所思悉是利養。如是之人所念之佛,如何可與 3 問:捨世出家之人,專念佛故,易得往生也。如我之身者,朝朝暮暮,

佛心相契乎?

家往生之實例,古來甚多。勿慮心之不靜,應深憑佛力,專念佛名。 利,污如濁水;若投念佛之摩尼珠,心罪自清,必得往生,念佛之力也。 非清淨我心、除此業障之後方念佛;唯常念佛,其罪則滅。是故,在 答:猶如淨摩尼珠投於濁水,以珠力用,其水澄清。眾生之心常染名

緣易退故,不論他人如何,總宜勤勉,是故處處多言「念念相續不忘」 4問:念佛者,有勸多念之人,有不如此之人,應何從乎? 答:在家之人,常親惡緣,若不多念,徒過日夜,豈不空寂!凡夫隨

五九〇

5問:「念念不忘」者,自身難契;又,雖手持念珠,心唯妄想。此之

念佛,豈非難契往生之業乎?

行之。 答:所言「念念不忘」者,隨人根器之勸導語故,視自己身心所能而

而念佛者,決無障礙也。譬如父子之親,雖少有違背,父子之親不變,依 又,念佛之時有惡業之念者,一切凡夫之癖也;然而,但有往生之志

然父子也。

約束不變,必得往生也 雖願生極樂,稱念名號,然凡夫故,貪瞋煩惱常起;然而念佛往生之

6 問 : 如斯之易得往生者,念佛之人皆應往生;然而,願往生者多,念

佛人亦不少,而往生者稀,何以故?

必生彼國。」因不具此心故,雖念佛不得往生。言「三心」者,一者「至 答:人之心思不現於外,故難斷邪正。然而《觀經》言:「具三心者,

誠心」,二者「深心」,三者「迴向發願心」也。

若不真實,則不能成。不厭穢土而現厭穢土之相,不欣淨土而現欣淨土之 初「至誠心」者,釋為「真實心」者,內外相應之心也。作任何事,

狀;嫌其內外不相應,勸以真實心厭穢土、欣淨土也。

陀願力,必得往生」之道理,深信無疑之心也,不因有人多所妨礙、憎嫉、 次 ,「深心」者,信彌陀本願之心也。我雖惡業煩惱之身,聞「以彌

遮障而動搖,謂之「深信」也。

得往生;臨命終時,佛必來迎。此心深信,猶若金剛,不受一切破壞。此心 行之力、我心之賢得往生,應信依彌陀願力之不思議,使不能往生之人亦 ,「迴向發願心」者,迴向自己所修,願生極樂之心也。莫思以我

五九二

深信,徹至臨終者,十人即十人往生,百人即百人往生也。若無此心 雖念佛,今生難得往生,成為遠緣。起此心者,自己知之,外人不識 , 則

過日。如是之身,難言具足三心,如此則今度之往生無望乎? 7 問:非不願往生,雖願往生而心不勇猛;非嫌厭念佛,雖念佛而漫然

道不急 之志也;若無此志者 ,則亦不嘆也。 雖願生淨土而不猛 , 則倦亦不嘆,不猛亦不悲也。 ,雖稱念名號而心倦 , 如此悲嘆者,非無往生 如嘆道急而足遲 , 若

之人,佛亦憐愍,菩薩亦守護,消除障礙,遇知識得往生也 惡五逆之人,臨終始遇善知識而往生; 又,有言 「好樂者自然發心」故, 何況願往生念佛名而悲嘆此心不猛 漸漸增進,必得往生。 有平生造十

8問:念佛之行者,應常如何思惟乎?

答:或時思惟世間無常,知人生在世不久。

或時思惟彌陀本願,知臨終必蒙迎接。

或時思惟:人身難得,徒然過日實可悲;輪迴六道,得人身者,猶如

梵天垂絲穿大海底之針孔。

經阿僧祇劫,不聞三寶之名,何況欲得深信乎! 或時思惟:遇難遇佛法,今生不植出離業,更期何生!一墮地獄,雖

人稀少;迄至信受,甚為難得。誹謗憎惡者,造惡道之因。 或時慶喜自身之宿善,不論賢愚,人類雖多,信佛法、願生淨土之行 然則,信之、

貴之,乘佛力、願往生者,此皆宿善之使然,非唯今生之勤也,應深喜往

生期至。

如是之事,逢緣觸境思惟之。

肆、問答篇

五九四

問:如斯愚癡身,未讀聖教,唯多惡緣;以何方法守護此心,增長信

應遠離惡緣,親近善緣。此等方法非一,可隨其時而推量 之理,或常念佛以勵此心,或常近善友反省此心。人多因惡緣而起惡心故 答:其法非一。或見人之苦而推量三途之苦,或見人之亡而覺悟無常

10問:或言「念佛以外之餘善,非往生之業故,不可修之」 答:譬如人行道上,主人一人,隨從甚多。往生業之中,念佛者主人 ,然乎?

也,餘善者隨從也,不可因隨從之餘善而嫌之。

11 問:因本願不嫌惡人,故人好造惡業,如何?

答:佛雖不捨惡人,然好造惡業者,非佛弟子。一切佛法無不制惡。

等慈愛 前來迎接。所言唯造惡業者,皆非佛法所談也。如父母於一切子女悉皆平 佛加罪咎者,甚為謬誤也。我身不能止惡故,彌陀慈悲不捨,消滅此罪 然愚癡凡夫,雖欲制惡而未必能制,故勸念佛以滅其罪也。若謂自身難制 ,而子女之中有善有惡;雖平等慈愛,然於行惡之子,則怒目杖責

若謂有父母之慈悲而於父母之前行惡者,父母歡喜乎?雖不捨而嘆 若知惡人亦不捨之本願,則於佛之知見,愈覺自己之可悲、可恥 聞佛之慈悲廣大而欲造罪者,亦漏於佛之慈悲也。

,

以誡之。

雖哀愍而憎,佛亦如是

12 問:凡夫之心無不念惡,此惡不現於外者,不恥於佛,而恥於人故也。

可任憑此心而行乎?

五九六

如此 抑制不現於外者,即是恥於佛之心也。不論如何,應忍惡而行念佛。若不 之謂也。 ,臨終正念亦難。應常思臨終,每於臥時行十念,此則寤寐不忘念佛 答::人之欲得歸依而飾外者,亦有獲罪咎之人。為忍惡故,雖有心念,

凡世間、出世,道理不違。但有此心,則能孝順父母、忠事主君,厭

惡事,好善事

聞彌陀本願不捨惡人,則知何況善人更蒙佛之歡喜。

聞一念十念亦蒙佛之來迎,則知何況百念千念

故應視身心之所能而行之,勿因自身根器下劣而疑佛之引接

長生。勿有期待將來之心,唯應一向念佛。其理非一 雖期望七八十歲之長年,亦如夢幻一場,何況老少不定,故不可必期

每見此問答,應思常念南無阿彌陀佛。

八、東大寺十問答

《大正藏》第八三册,第二五六頁)

問:釋迦一代聖教,皆攝於淨土宗乎?又限於三部經乎?

答:八宗九宗,一切皆攝於淨土宗之中,而分為聖道門、淨土門

正行。正行有助行,有正定業 聖道門有大小,有權實。淨土門有十方,有西方。西方門有雜行,有

【安樂集》釋為聖道難、淨土易。不知立宗之意者,以為限於三部經也。

2問:正雜二行,皆是本願乎?

陀佛經五劫之間思惟,成就救度六道苦機之力用者,本願之名號也。 答:念佛者本願也。為救度被十方三世諸佛菩薩所捨棄之惡人, 阿彌

以雜行為本願之人,疑佛五智故,止於邊地,漏於見佛聞法之利益

五九八

3問:三心具足之念佛者,決定往生歟?

答:決定往生也。三心,有智具三心,有行具三心。

智具三心者,修學諸宗之人,以本宗之智難起信故,出經論之文,以

解其義,而起念佛之信。

往生者,「迴向心」也。如是一向念佛、無疑念、願往生者,行具三心也。 行具三心者,一向歸投者,「至誠心」也;無疑心者,「深心」也;願 五念、四修者,一向信念之人,自然具足也。

4問:念佛不持念珠,無妨乎?

動其手舌也。然未斷無明者,妄念常起;如世間之主與客,手持念珠時, 答:必持念珠。如世間之歌謠舞蹈,亦隨其拍子,以念珠為音節,而

非數妄念之數目,乃數念佛之數目故,念佛是主人,妄念是客人。是故心 中許其妄念者,過分之恩也。然若因此而口出種種雜語,手數念珠者,甚

為謬誤也。

5問:此之大佛,如是仰拜,則依大佛之力送往淨土乎?

淨土之佛,故造其形,作真佛之想者,即得功德也。 別;加之,本尊之大佛留於娑婆,而行者去於西方,無此理也。但,戀慕 其智慧及所說之經教者法寶也,三乘弟子者僧寶也。三「住持三寶」者, 寶之名,萬法皆從法身出生故也。二「別相三寶」者,十方諸佛者佛寶也, 僧寶。若大佛迎接者,紊亂三寶之次第也。其故者,住持與別相 以佛之畫像、木像為住持之佛寶,所書之經卷為法寶,三乘畫像、木像為 答:無有此理也。立三寶有三:一「一體三寶」者,法身之理上立三 ,各自分

6問:有智之人過世俗生活,與無智之人持有道心,何者為勝乎?

智者之念佛,契於彌陀本願,必得往生。小智而無道心,或不淨說法,或 答:小智而無道心,與無智而有道心比較,劣於千倍萬倍。是故 無無

妄為人師,如是之人,必墮地獄。

同有道心者,則有智之人猶勝無智之人億倍也。 之道心者,知其道故,易往生之人也。盲目之人不可譬喻為明目之人,若 但無智人之道心者,以假為真,不應懼而懼,應懼而不懼也。大智人

7問:念佛人必蒙攝取之益乎?

答:然也。

8問:有言「攝取之光明一度蒙照之後,總不退失」,然乎?

若如此者,未有無念佛一遍之人,然往生者少,不往生之人多。此之現證 答:此大誤也。念佛之故,方蒙光照;念佛退轉之後,依何蒙受光照?

有誰疑乎!

9問:本願文言「十念」,成就文言「一念」,平生乎?臨終乎?

答:眾生本來懈怠故,無知之人,一度念佛之後,不念但住往生之想,

而退轉念佛者,甚為可惜。

即十念,不及十念即一念也。 「十念」者,對「上盡一形」。遲遇念佛之人,壽命短促,不及百念

無始以來,以罪業所成之身,身是本來之身,心亦本來之心,以何成就往 法然若燒所著麻衣,即是與麻衣之緣盡;若不如此,麻則不滅。過去

生而得滅罪乎?罪滅之人者,悟無生忍也;悟無生忍者,肌膚成為金色。

彌陀雖有金色之願,然念佛之人誰於臨終以前成為金色乎?應停止辯聰

而仰憑「一發心以後,無有退轉」之釋,以待臨終也。

10問:臨終來迎者,報佛乎?

佛而或雜餘行、或雜疑心者,見化佛之來迎,而隱報佛也。 答:念佛往生人,預報佛之來迎;雜行人之往生,必化佛之來迎。念

九、叡空上人之問答

或時法然上人曰:往生之業,無勝於稱名之行。

叡空上人曰:觀佛殊勝。

法然上人曰:稱名是本願之行,故殊勝

叡空上人又曰:先師良忍上人亦言觀佛殊勝。

叡空上人頗有怒容。

法然上人亦曰: **良忍**上人只是先出生而已

意在眾生一向專稱彌陀佛名」,稱名殊勝,甚為顯然

法然上人又曰:善導和尚亦釋云「上來雖說定散兩門之益,望佛本願

- 、顯眞法印之問答

問:方以何法,今生解脫生死?

答:不如賢慮思擇。

問:公是法門達人,必有所決,願為開示。

答:為自身不無所擇,唯欲疾得往生極樂耳。

問 : 難遂順次往生,故致此問。未斷罪障之散亂凡夫,如何可得往生

耶 ?

緣,故雖亂想凡夫,亦得往生極樂報土。勿以自力之執情,而疑他力淨土 答:成佛雖難 ,往生易得。竊依道綽、善導等意,以彌陀本願力為強

之真門。

-一、靜嚴法印之問答

問:今生如何解脫生死?

答:於法然者,唯乘彌陀本願,以期往生極樂之外,全無所知

問:我所知亦如是,為聞此言,以堅愚按,故致此問。然,妄念繁起

應如何對治乎?

乘佛願力,必得往生也。 答:是煩惱之所為故,凡夫心餘力絀。唯憑彌陀本願而稱念名號者

肆、問答篇 十一、靜嚴法印之問答

十二、明遍僧都之問答

《大正藏》第八三冊,第二三四頁)

問:如末代惡世之我等罪濁凡夫,云何離生死乎?

答:唯稱念南無阿彌陀佛,願生極樂,即能離生死

問:亦知淨土教理如是。然,雖念佛,心散亂,將如何?

答:此法然亦力有所不及。

問:然而,將如何乎?

答:應知心雖散亂,稱名號者,乘佛願力,必得往生。總而言之,念

佛為第一之事也。

明遍云:「如是,如是,為聞此語而來也。」

僧都退出之後,上人與當時僧眾言:生於欲界散地之人,皆散心也,

肆、問答篇 十二、明遍僧都之問答

生,方是殊勝之本願。此僧都之「雖念佛心散亂將如何」之疑問者,多餘 猶如受生人界則有目鼻。所謂「捨散心而往生」,無有是理。散心念佛之往

之事也。

六〇七

十三、天台宗人之問答

位,甚為不審。抑!六字名號究有何等功力,能超萬行,而具不思議之 談契無生忍之位。然淨土門者,雖十惡五逆之罪惡凡夫,受知識之教, 教之軌則而言,定次位之階級,明修行之方軌者,十信經萬劫之後,方 奇特乎? 才依一念十念之口稱念佛,頓得往生報土之益,剎那之間易契無生忍之 須臾聞之,即得究竟」,或言「取證如反掌」,一 問:佛教多門,出離生死之道非一。其中聖道門者,《法華經》 類頓悟之機者暫置

之一切行,其功德皆悉納於六字名號故,萬行萬善、諸波羅蜜、三世十方 答:彌陀因位時,代一切眾生於兆載永劫之間修六度萬行、諸波羅蜜 肆、問答篇 十三、天台宗人之問答

之諸佛功德,六字名號無有遺漏,是故名之為「極善最上之法」,源信大 門、十方三世諸佛功德 師判為 「因行果德、自利利他、內證外用、依報正報、恒沙塵數無邊法 ,皆悉攝於六字之中,是故稱名功德無盡」 者

此意也。

於報土 善之功德 故,成佛以來於今十劫也。故雖極惡最下之罪人,稱此名號者,得萬行萬 不成就者,願共眾生同墮地獄,終不成佛。」發起四十八願,此願已成就 念十念之功,絲毫更不可思議 彌陀本願言:「與諸聖眾前來迎接稱此名號願往生極樂之眾生,此願若 ,剎那之程開無生之悟 ,相應因位之本願而蒙迎接。故以本願不思議之力,須臾之間生 ,有何可疑耶!一念得無上功德之名號也,

十四、諸弟子之問答

一時,聖光、法力、安樂等侍於上人之側

不顧自身之善惡,仰憑彌陀本願,思決定往生,如何?」 安樂問:「如我等之輩,難持十重,常起妄念,又不能勇猛精進,唯

障礙此,無有妨礙往生之罪也。往生者,依念佛之信否,不依罪惡之有無。 罪惡等之往生障不障者,凡夫之心雖不能覺知,相應本願之念佛者,不能 上人答:「此事當然也。總之,生決定心者,應得往生之人也。煩惱

已許凡夫之往生,豈嫌妄念之有無耶!」

上人答:「言虛假者,故作賢善之輩也,不好樂而自然不虛假者,非

安樂又問:「和尚云『虚假之人不得往生』,如何領解乎?」

往生之障。發念佛信心之人者,必定往生,更不可疑。應詳知善導和尚之

釋,若無善導和尚者,我等何能今生脫離生死乎!」

不覺落淚。故,聖光、法力、安樂亦皆忍住眼淚,益增信心。

其時聖光言:「我於往生,完全無疑。」

甚深殊勝之事也。」 事也;然而 心,亦不落淚,只要念佛,應得往生也。見思、塵沙、無明之煩惱 他宗者 切障礙。念佛之一行者,此之煩惱不能障礙,得遂往生,十地究竟也。 上人言:「汝等雖有少罪,豈不往生!應言與他人聞知。雖不起強盛 ,雖實教、權教、密教、顯教,十地究竟之事,不論頓漸 ,唯依念佛之一行而得往生,十地願行自然成就之事, , 誠然 極為大 : , 成為

仰信本願,誠願往生,然妄念常起難止,散亂彌增不靜,此將如何?」 時,**聖光**與聖覺於法然上人之前聽聞淨土法門時,**聖光**上人問曰:

上人答曰:(見《法語篇》第六「十念法要」)

問:善導和尚釋本願文,略安心者,有何意乎?

答:「眾生稱念,必得往生」,是即安心也。

若有人問「定散諸行皆是弘願」者,可答不然,唯念佛行 若有人問「定散諸行皆乘弘願」者,可答然也,皆乘弘願

問 : 此六部經有勝劣乎?

答:有勝劣。依善導和尚 《觀經疏》 所引,正依經唯限 《無量壽經》

《觀經》 《阿彌陀經》也。《般舟經》《淨土三昧經》《十往生經》者,傍依

經也。

伍、書簡篇



答光明書 《大正藏》第八三冊,第二一九頁上)

「一念往生」之主張,京都大致有所流布,此極為邪謬之事也。誠然

不勞所問

《大經》下卷言:「信心歡喜,乃至一念。」又,善導大師《往生禮讚》

此等文字之輩,住於大邪見也。 云:「上盡一形,下至十聲一聲等,定得往生,乃至一念無有疑心。」曲解

癡無智之輩偏執「十念一念」之言,而廢「上盡一形」之語,無慚無愧之 言「乃至」,云「下至」,皆兼含「上盡一形」 之語也。然而近頃,愚

甚也。

而應一生不退而行也。文證雖多,不必詳舉。彼一念往生義之邪謬,不足 誠然,信「迄至十念一念,彌陀大悲之本願,亦必接引之無上功德」,

伍、書簡篇 、答光明書

言也。

墮於三惡道乎! 餘之少罪!」住此見解之人,縱雖多念,豈契阿彌陀佛之心乎!此等言論 信以信心決定之一念之後,雖不再稱念,十惡五逆之大罪尚不障礙,何況 非言不可念。」此語雖似尋常之言,其心不離邪見之執。何故?所謂「應 欲任情為惡之語也。初一念之後,不念之故,其惡障彼一念之勝因,毋寧 何經何論所言乎?何處之人師所說乎?此皆懈怠無道心、不當、不善之類 爱,彼邪見之人,承此之難而答曰:「我所言者,取信於一念而念也,

之邪義混同。彼懺悔之人也,此邪見之人也。 彼一生造惡之人,臨終十念往生者,是懺悔念佛之力也,不可與一念

雖有精進之人,聞此邪義,即成懈怠;稀有持戒之人,信此謬論,即

成無慚

伍、書簡篇 一、答光明書

凡如是之人者,附佛法之外道,獅子身中蟲也。天魔波旬之故,妨人

之正解,障人之往生也。可惡之事,應深怖之也。 凡事筆端難盡,謹言。

法然上人全集 六八八

一、示或人詞

(《大正藏》第八三冊,第二五一頁上)

∭ 欲盡孝養,以父母為重之人,應先託父母於阿彌陀佛。

功德,必蒙垂憐,迎我父母往生極樂,而滅其罪」,作此想者,阿彌陀佛必 「我得人身,願生極樂,稱念彌陀者,偏蒙父母之養育故,我今念佛

母終得共脫地獄之苦,同生極樂世界。 中國有妙雲比丘尼者,幼亡父母,三十年念佛,為祈父母往生故,父

迎父母於極樂也。

二善導和尚《往生禮讚》引本願云:

若我成佛,十方眾生,稱我名號,下至十聲,若不生者,不取正覺 彼佛今現,在世成佛,當知本誓,重願不虛,眾生稱念,必得往生。

此文應常稱於口、浮於心、寓於目。

阿彌陀佛成就本願,莊嚴極樂世界,

以佛眼十方遍覽,「有否念我名號之人?」

以佛耳晝夜傾聽,「有否稱我名號之人?」

是故,一稱一念之人,阿彌陀佛無有不知;攝取光明不捨其身,臨終

來迎,無有空過。

此文者,四十八願之眼也、肝也、神也。結為四十八字者,此之故也。

佛亦受此世君王之所恭敬,何況始自世尊、諸大菩薩,亦恭敬之;三界諸 宜淨身潔手,持念佛珠,亦披袈裟,勿以不淨之身入持佛堂。 阿彌陀

天,亦低首恭敬,何況我等乎!

之言,謬誤之事,令人悲嘆也;決不可聞入於耳,絲毫不可用之也。始自淨 又,所謂「畏罪者輕視本願,修身潔行者勵自力」,如是言論者,無知

法然上人全集

土三經,中國、日本之人師,其著作中,全無此等言論。任性隨情所言之

惡事,必墮三惡道,一代聖教之中所無也。

故應如是信受而念佛,用心努力成為可貴之念佛人。謹言謹言 救而念佛;阿彌陀佛以本願力,滅罪來迎也。此乃以本願之意而記載,是 五逆十惡之罪人,臨終依一念十念而蒙來迎者,悲悔自己之罪惡,望

三、致某人書

□ 念佛往生者,無有任何因障礙、非難而不能往生之道理也。

若言善根少者,則一念十念亦不漏。

若言罪障重者,則十惡五逆亦得生。

若言嫌根機者,則常沒流轉之凡夫為正機。

若言時已下者,則末法萬年之末、法滅以後獨盛

論惡人 如何嫌棄此法 、不論時代 ,攝取不捨之佛故,應當深憑 ,亦不被此法所遺漏。唯力有所不及者,即是不信**「不** ,不顧自身 , 向乘託阿

彌陀佛之大願業力,善惡凡夫皆得往生」而疑本願,如此即是往生之大障

礙也。

伍、

法然上人全集 六三

□ 不論何人,末代眾生亦有念佛祈禱今生之事,何況後生之往生?念

佛之外,豈得契乎!

此非我法然一人所說,以聖教為鏡所照出之言也,宜詳覽之。

四、答蓮生書

○ 來函歡喜接悉。誠然,其後之事頗為掛心;然而,欣見來函。今書 《大正藏》第八三册,第二一六頁下)

「但念佛」之文,請詳覽之。

彌陀佛本願行;願生極樂之人,應先修本願之念佛行 念佛之行是阿彌陀佛本願之行,持戒、誦經、誦咒、理觀等行,非阿

不念佛,唯修別行,不能往生極樂,此理善導和尚所言故,「但念佛」

是決定往生之業也。善導和尚是阿彌陀佛化身,故依其教而念佛之人,往

本願行故,可隨自己所堪而持之;孝養之行亦非彌陀本願行,亦應隨所堪 又,女犯是不淫戒之事,與子息斷緣是不瞋戒之事。持戒之行非彌陀

伍、書簡篇 四、答蓮生書 而行之。

亦然。《彌陀接引圖》非常重要,然以念佛為主。念佛三萬、五萬或六萬, 又,用銅製之「阿」字,心中作阿字觀,亦非彌陀本願行,使用錫杖

一心專念,決定往生之業也。

其餘善根,乃念佛有暇之事;既以一心專念六萬遍,則尚有何時間?

真實一心,念佛三萬、五萬,雖犯小戒,亦不因此而不得往生。

孝養,務必使作或於今年來迎之準備。謹言謹言 但,此中孝養之行,雖非彌陀本願行,然令堂已屆八十九高齡,宜盡

孝養與念佛雖別,而不相礙。令堂唯汝是賴,故宜勸其必以如是心待

彌陀之來迎。

伍、書簡篇 四、答蓮生書

有厭娑婆之心,亦發願生極樂之願,彌陀本願甚深,往生唯在汝心。應當 ☐ 應思今生必得往生。人身難得今已得,念佛往生法門難遇今已遇;

不怠念佛,知決定往生之理。

六三五

五、答兼實夫人書

(《大正藏》第八三冊,第二〇一頁中)

最為殊勝也。何以故?念佛是彌陀本願之行。餘行則雖真言、止觀之尊高 謹啟者:來函得知,勤於念佛,甚為欣喜。誠然,往生之行,以念佛

行法

,亦非彌陀本願之行

亦不證誠 囑。又,念佛是六方諸佛證誠之行,餘行設雖顯密事理等尊高之行 又 ,念佛是釋尊付囑之行,餘行則雖定散兩門殊勝之行,釋尊亦不付 。是故,諸行雖多,往生之道,偏以念佛最為殊勝 **'**,諸佛

釋尊付囑之行,故被擱置;亦非諸佛證誠之行,故被制止。今唯憑彌陀本 願,依釋尊付囑,順諸佛證誠,捨棄我等愚癡之籌量,而專勤念佛,以期 易行之法。」此極為謬誤。何以故?餘行非彌陀之本願 然而 ,不知往生道之人言:「念佛是不堪於真言、止觀行法之人所易修 ,故被嫌捨;又非

往生。此即源信大師《往生要集》所言「**往生之業,念佛為本**」之意也。

今唯停止餘行,一向念佛。

經疏》。又,《無量壽經》亦言「一向專念無量壽佛」。「一向」之言與二向三 向相對,偏為簡捨餘行而嫌除之意也。用之於祈求,念佛亦是殊勝之行也。 言「念佛」者,一向專修之念佛也,此旨見於三昧發得之善導和尚《觀

行,是故現世後生之行,皆無勝於念佛也。今唯應成為一向專修之「但念 滅護國頌》亦言應當念佛。凡念佛者,十方諸佛、三界天眾不妄語所勸之 《往生要集》亦明一切行中念佛殊勝之由。又,傳教大師之《七難消

佛者」也。

六、答鎌倉之禪尼書

《大正藏》第八三冊,第二〇二頁上)

之聖教義意,一年二年亦甚困難。然,來函承問故,當為說之。 第一之阿難,亦難知念佛之功德,廣大善根故;何況法然等,更不能說盡 法然於傳來日本之佛教經論隨分閱讀,然僅就淨土教文,欲說盡中國傳來 來函詳悉。念佛功德之大,雖佛亦難說盡,智慧第一之舍利弗,多聞

陀往昔所誓之大願者,普為一切眾生故也;非為無智之人誓念佛之願 持戒、破戒,貴賤、男女等,皆無分別;佛在世之眾生,或佛滅後之眾生, 有智之人誓餘行之願。為十方世界之眾生故,有智、無智,善人、惡人, 唯勸念佛。」此極為謬誤也!其故者,念佛之行,本來不論有智無智 或末法萬年後三寶滅盡時之眾生,唯有念佛是現當 (現在與來世) 之祈禱也。 先,不信念佛之人言:「蓮生或津戶三郎等,無智之人故,不勸餘行, 為 , 爾

伍、書簡篇 六、答鎌倉之禪尼書

憑彌陀本願 生故也。方便時節 善導和尚是彌陀化身,閱讀一切聖教而勸專修念佛者,亦廣為一切眾 ,普隨善導解釋,勸化念佛一門,何限無智之人而隔有智之人 ,契應末法,即是今之教也。是故,不限無智之人,廣

乎?若然,則背彌陀大願,違善導解釋。

惡道故也。 也。 凡阻止專修念佛者,前世未聞念佛三昧之得道法門,後世亦將墮於三 是故 ,凡來參詣,尋問往生之道者 此理經論多言之,如善導和尚於 ,不論有智無智,皆勸以專修念佛 《法事讚》云:

見有修行起瞋毒,方便破壞競生怨。

如此生盲闡提輩,毀滅頓教永沉淪。

超過大地微塵劫,未可得離三途身。

大眾同心皆懺悔,所有破法罪因緣。

之眼,失善根之種,闡提等輩;念此彌陀名號,長離生死,往生常住之極 樂;然而毀滅如此頓教,依此罪故,永遠沉淪於三惡道。如是之人,雖經 無益矣 因如此罪人所言而懈怠專修念佛,並疑念佛往生而起顧慮之人,則雖勸 大地微塵劫,不能脫離三途之身。是故,如此無理之人,反宜憐愍之。若 以種種方便破壞專修念佛之行,猶如仇寇,橫加阻撓。如是天生即無佛性 此文之意者,見有願生淨土而念佛之人,即起毒心,巧思無理之事 而

之,不應動心。於不信之人,亦不可勉強勸信。應視為過去之父母、兄弟 佛聲 親屬而生慈悲,念佛往生極樂,速證涅槃之後,再還娑婆,救度誹謗不信 凡緣淺而未至臨終之人,雖聞而不信;見念佛人,即生瞋心;聞念 即起怒容;雖經論未言 ,亦謗言念佛是惡事 0 聞如是語 應憐愍

定往生之身。見他人行遠道,應思使其結緣我之近道,但於專修無礙,則 猶如異解之人眾,修諸餘功德,則財寶增長;我一向專修,則成決

不妨使其結緣。

其修如是之雜善根。 二人眾之建寺、造佛、刻經、供僧等事,自心不亂而起慈悲,亦可勸

此亦如前。至少為後世故,亦是善事,不可言其無用;應思此行不礙專修 (三) 為求此世利益,不知念佛之義,而祈之於佛、神,亦刻經、建寺等

手持念珠也。心常繫念,則是無上決定往生業也。念佛之行,本來不論行 四 念佛雖有種種義,稱念六字,一切皆含;唯憑佛願,口稱名號,

佛,名為第一之行;心繫淨土者,則是淨心之行法也,應如是勸之。常如 是言,不必種種多論。自身亦然,思今生決定往生,務必增強此心。 住坐臥、時處諸緣,亦不嫌身口之不淨,故名樂行往生也。但,心淨之念

學之人,不可侮謗,勿使其彌增重罪,可愍之事也。 五 不可與不信念佛之人諍論,亦不可與諸行異計之人執論。見異解異

也。 窮者,應予資助;缺念佛之心者,應勸導之,應思此是對阿彌陀佛之侍奉 同願極樂而念佛之人,雖其人卑賤,應思父母慈悲、優劣平等,於貧

載經論尚未閱讀,何況錄外之書乎!如是之人,顯現智慧相貌之言論,宛 如來滅後以來,唯有小智小行之人,然皆以為自己有智慧;《經錄》 所

如井中之蛙。

伍、書簡篇 六、答鎌倉之禪尼書 世造諸重罪,久沉地獄,今世亦將速歸地獄之人也。設雖千佛出世,教言 我於中國、日本之聖教,悉皆收集,讀而勘之。不信念佛之人者,前

「念佛之外有往生之業」,亦不信之;以念佛乃釋迦、彌陀直至恒沙諸佛所

證誠故,此志堅如金剛,一向專修,不可改變。

又,娑婆世界之人,願生諸餘淨土者,猶如無弓欲取空中之鳥、無足

欲折高枝之花,必以念佛為現當之祈禱也。

簡略如是,此亦佛說也。內部之人,應勸其修往生極樂之業,隨人之

願 ,始終不斷勸導之。謹言謹言

七、答秀實夫人書

《大正藏》第八三冊,第二一四頁下)

所尋念佛之事,為往生極樂者,一切之行,皆無勝於念佛之行。所以 來函詳悉。為聞念佛之理,特自遠方遣使前來,念佛之志,令人感動。

者何?念佛是彌陀本願之行故也。

發一 、成就眾生,於世自在王佛前發四十八大願,其中為一切眾生之往生, 言「本願」者,阿彌陀佛未成佛之昔,名為法藏菩薩之時,為淨佛國

一誓願,名為「念佛往生之本願」,即《無量壽經》上卷言:

若不生者 設我得佛 ,十方眾生,至心信樂,欲生我國,乃至十念, ,不取正覺 0

善導和尚釋此願云:

若我成佛,十方眾生,稱我名號,下至十聲,若不生者,不取正覺;

彼佛今現,在世成佛,當知本誓,重願不虛,眾生稱念,必得往生

能企及本願之念佛 本願故 陀名號 生死,脱三界之道 亦各有其殊勝之法;然而眾生離生死之道,佛之教法雖多 願。是故 言 ,設雖殊勝之行,亦不及念佛。凡欲生其國之人,應當隨順其佛之 ,此名為念佛也,是故言「稱我名號」。念佛以外之一切行 「念佛」者,非憶念佛之法身, ,欲生彌陀淨土之人,應當隨順彌陀誓願。非本願之餘行 ,唯有往生極樂,此旨是聖教之大意也。 ,是故,為往生極樂,無勝於念佛之行 亦非觀想佛之相好;唯一心專稱彌 , 0 此時之人欲離 非往生之道, ;非彌陀 , 更不

生死;若非念佛,不能生極樂。是故,深信此旨,專願極樂,一向念佛, 何?佛之本願故也。託佛願力,往生易得。徹底而言:若非極樂,不能離 次,往生極樂,其行雖有種種 ,我等之往生,念佛最為契應。所以者

伍、書簡篇 七、答秀實夫人書

應思今生必離生死

又,四十八願,一一願之結論皆言「若不爾者,不取正覺」。

造五逆之我等,稱念彌陀名號,往生無疑。今遇此願,誠非普通之緣,應 由心歡喜。若遇而不信,則猶如不遇;今當深信本願,勿疑往生,決無二 心,勤於念佛,必於今生脫離生死,往生極樂 念尚得往生;雖五逆深重之人,十念亦得往生。何況生於三寶之世、不 人不漏,皆得往生;若不然者,誰信彌陀已成佛乎!雖三寶滅盡之時, 然而,阿彌陀佛成佛以來已經十劫,應知誓願不虛,是故,眾生稱念,

又,《觀無量壽經》言:

光明遍照十方世界,念佛眾生攝取不捨。

此是彌陀光明唯照念佛眾生,不照諸餘一切行人。云何唯選念佛而照

攝乎?善導和尚釋言:

彌陀身色如金山,相好光明照十方;

唯有念佛蒙光攝,當知本願最為強。

非本願故,彌陀之光明嫌而不照也。今求生極樂之人,應思行本願之念佛, 念佛是彌陀本願行故,成佛之光明,還照信本地誓願之信心念佛人;餘行

之時,前所說之散善三福業、定善十三觀不付囑之,唯付囑念佛之行。《觀 蒙光明之攝取。以此論之,念佛甚為重要,故應常勤念佛。 又,釋迦如來於此《觀經》之中,說畢定散種種行之後,將付囑阿難

經》言:

佛告阿難:汝好持是語,持是語者,即是持無量壽佛名。

善導和尚釋此文云:

從「佛告阿難汝好持是語」以下,正明付囑彌陀名號流通於遐代。 上來雖說定散兩門之益,望佛本願,意在眾生一向專稱彌陀佛名。

之定善散善之行;念佛是彌陀本願行故,即選擇而付囑本願之行。今順釋 此定散之種種行,非彌陀本願,是故釋迦如來付囑往生之行,即不付囑餘 應常勤念佛,以契釋尊付囑 迦之教,求生極樂之人,應修付囑之念佛,以契釋尊之心。以此論之,亦

憑彌陀本願 證誠;餘行非本願故,六方恒沙諸佛不證誠。以此論之, 陀名號,必得往生,真實不虛」,此亦念佛是彌陀本願故,六方恒沙諸佛皆 六方諸佛護念,一一真實不虛,是故念佛之行勝一 又,六方恒沙諸佛各出廣長舌相,遍覆三千世界,專為證誠「唯念彌 ,順釋尊付囑,蒙六方諸佛之證誠護念。彌陀本願 切行 更應常勤念佛 ,釋尊付囑

善導和尚之意,大分為二:一者專修,即是念佛;二者雜修,所謂一切諸 行,上所言定善散善是也。善導和尚《往生禮讚》云: 又,善導和尚是彌陀化身,淨土祖師雖多,偏依善導。往生之行雖多,

若能如上,念念相續,畢命為期者,十即十生,百即百生。

求生淨土者,與釋迦彌陀之心相背。善導和尚分判二行之得失,不只如此 者,何故?違彌陀本願故。念佛求生淨土者,與釋迦彌陀之心相應;雜修 得往生者,何故?與彌陀本願相應故 生,其餘不得往生,千中稀有三五人得往生,其餘不得往生。專修之人皆 往生,百人即百人往生;失者 觀經疏》中,多舉得失,今繁不述,以此可知。 此是專修與雜修之得失。得者,得往生,所謂念佛之人,十人即十人 ,失往生,雜修之人,百中稀有一二人得往 ,隨順釋尊教法故。雜修之人得生少

受樂無極。應當彌增信心,無二心念佛。 凡謗念佛者,必墮地獄,五劫受苦無極;信念佛者,往生淨土,永劫

詳細文中難盡,可問貴使。

:

八、答秀實書

(《大正藏》第八三册,第二一〇頁中)

或理解力弱之女人,決無不能具足之心。但真欲往生而念佛之人,則自然 思量。然而,若依善導和尚之意,則容易領解。雖無學習根性之無智愚人, 先,「具足三心,必得往生」,誠然,僅聞此語,不知是何種心而種種

若有眾生,願生彼國,發三種心,即便往生,何等為三:

具足三心也。何以故?言「三心」者,《觀無量壽經》言:

具三心者,必生彼國 者至誠心,二者深心,三者迴向發願心。

然而,依善導和尚之意,初言「至誠心」者,**真實心**也。言「真實」

者,無內虛外飾之心也,亦即《觀經疏》云「不得外現賢善精進之相,內 懷虛假」,此釋之意者,內愚而思外現智者之相,內造惡而外現善人之相,

誠心」也。 内懈怠而外現精進之相,無實之心也。內外皆實而無假飾之心,名為「至

二者「深心」,即是深信之心也。深信何事乎?具諸煩惱、造多惡業、

不退轉;若七日一日、十聲一聲,或多或少,稱名念佛之人,決定往生, 年,若四五十年,若一二十年,乃至一二年,始自欲往生之時,直至臨終 無餘善根之凡夫,仰信阿彌陀佛大悲願力,稱念阿彌陀佛光明名號,若百

乃至一念無有疑心,名為「深心」也。

相亦少餘善 然而 ,多有願往生之人,雖稱念本願名號,因懼於內心妄念常起,外 ,而自覺卑下,以為往生不定,此已懷疑佛之本願矣 1

詳細解釋「具足煩惱、造諸惡業、善根薄少、未能開悟之凡夫,乃至一聲 是故善導和尚遙顧未來行者之留有此疑 ,為除此疑,而勸決定心故

稱念,必得往生」之理。

成佛之昔,誓言: 「若我成佛,稱我名號,乃至十聲一聲,若不生者,我不 **成佛!**」其願不虛,今已成佛,應知:稱其名號之人,必得往生 虚妄之事,不可信也。」亦不因此起一念驚疑之心。何以故?阿彌陀佛未 縱有多佛,遍滿空中,輝光吐舌,一一說言:「造罪凡夫之念佛往生,

佛往生;又,六方諸佛證誠其說。此外若有任何之佛,與此諸佛相違而言 何諸佛,皆無此說,何況辟支佛等乎! 「凡夫念佛,不得往生」,亦不因此而驚動,信心壞失,心生疑惑。何況任 又,釋尊出現於此娑婆世界,為一切眾生說彼阿彌陀佛之本願,勸念

皆難勝於善導和尚之深明往生之道也。 善導和尚如是詳細解釋,何況此時凡夫之言說障礙乎!如何優秀之

廣度眾生往生,權現人身,名為善導,故其言教,等同佛說。何況其所垂 善導和尚非普通凡夫,是阿彌陀佛化身也。阿彌陀佛為弘揚自己本願 伍、書簡篇 八、答秀實書

為深心,具此信心者,決定往生也。總之,不論如何,於念佛往生之事無 罪障輕重,唯口稱南無阿彌陀佛,應於此聲,當思決定往生。決定心即名 地,欲尋垂跡,皆應仰信善導和尚之言教也。是故,不論煩惱多少,不論 跡 ,現生獲得三昧,親睹淨土莊嚴,蒙佛接見,直聞佛之言教。凡欲思本

三者「迴向發願心」,此並無別義,自己所修之行,一向迴向願往生

也。

疑,名為「深心」也。

者,是欠迴向發願心之人也。三心分之,似乎各別;總之,發真實心,深 信本願,願生極樂,名為三心具足之心也。 願 有真實心,亦不虛飾外貌,若疑彌陀本願者,是欠深心之人也。雖不疑本 ,而內外虛假者,是欠至誠心之人也。雖具此二心,若無願生極樂之心 具此三心,必得生也;若少一心,即不得生」,善導和尚之釋也。雖

誠然,如是簡單之心亦不具足者,何能完成往生之大事乎!

雖予解說,尚且不知之人中,唯專念佛而得往生之事,自古相傳:此皆不 不知三心之名,亦能具此三心。亦有知之甚詳,而未能當下具足。是故, 若言此心,甚易具足。然,非言若不如是領解,則不能具足三心;雖

知三心之名,而具三心之人也。

往生甚難,切不可作此想 讚為念佛人,內心未深信本願,亦非真實願生極樂故,應如是知 具此三心故,既臨終劣相,亦不得往生也。然,不可因如此之言,即以為 亦有多年念佛之人,臨終劣相者,此即前面所言虛飾外貌,唯欲令人 。是以不

作「一定」之想。真有願生之志,不疑彌陀本願而念佛者,臨終無顛倒之 事也;其故者,佛之來迎,正為臨終正念故也。不知此理之人,皆以為臨 不思定「一定往生」之心,即是欠缺「深心」,而無往生之心故 ,更應

終正念念佛時,佛即來迎:此既不信佛願,亦不知經文也。

必來迎;見佛現前,即住正念。然而,以為平生念佛徒然,唯無理祈求臨 《稱讚淨土經》言:「慈悲加祐,令心不亂。」平時常念佛故,臨終佛

終正念之人,甚為謬誤之事也。

迎一定故 之念佛。何時佛願唯誓迎接臨終方念佛之人乎?臨終念佛往生之人,乃是 而往生,《觀經》已言之。本來念佛之人,不別作臨終之準備;應思佛之來 日常既無往生之願,亦不念佛之造罪惡人,臨終始遇善知識之勸導,念佛 是故,信彌陀本願之人,不可先有懷疑臨終之心,唯應更至心於日常 ,臨終正念亦是一定也。

有何妨礙乎」!京都亦多有人作如是言。此乃他宗之言論,不必評其是非; 有謬誤者,當慎妨之。 又有人言「雖造罪之人亦能念佛往生,何況誦《法華經》等而又念佛

者「正行」,二者「雜行」。「正行」者,一、讀誦正行,即是讀誦《無量壽 稱念南無阿彌陀佛;五、讚歎供養正行,亦是讚歎供養阿彌陀佛。此名「五 經》《觀無量壽經》《阿彌陀經》等三部經;二、觀察正行,即是觀極樂依 種正行」。若讚歎與供養分為二,即是六種正行。 正二報之莊嚴;三、禮拜正行,即是禮拜阿彌陀佛;四、稱名正行,即是 淨土宗之宗旨,善導和尚《觀經疏》釋言,往生之行,大分為二: 一

誦等 問時節久近,念念不捨者,是名正定之業,順彼佛願故。」又言,「若依禮 令專於念佛之助業也。 ,即名為**助業**。」念佛以外之禮拜、讀誦、觀察、讚歎供養等者,為 又言:「就此正行,合為二種,一者一心專念彌陀名號,行住坐臥,不

六度萬行,讀誦《法華》,修持真言,如是諸行,悉皆名為「**雜行**」。 然則 ,除正定業與助業,此外之諸行— - 布施、持戒、 忍辱、精進等

又判此二行之得失謂之:「若修前之正行,心常親近,憶念不斷;若行後之 修前之正行者,名為**專修**之行者;修後之雜行者,名為**雜修**之行者。

雜行,即心常間斷,雖可迴向得生,名為疏雜之行。」疏於極樂之行也。

繫念不相續故 失正念故,與彌陀本願不相應故,與釋尊之教相違故,不順諸佛之語故 修之人,百人稀得一二人往生,千人稀得五三人往生。何以故?雜緣亂動 往生之正行故。」是故深信善導和尚而入淨土宗之人,應一向專修正行 念故,與彌陀本願得相應故,不違釋尊之教故,隨順恒沙諸佛之語故 又解釋言:「專修之人,十即十生,百即百生。何以故?無外雜緣得正 ,憶念間斷故,與名利相應故,自障障他故 ,樂近雜緣,障

善導和尚所勸之行不可置之,而略加所不勸之行;所勸之行,尚且懈怠 而加未勸之行,誠然不可。 若背善導和尚之教,欲修餘行之人,各隨所習,不用言其是非。然

,

伍、書簡篇 八、答秀實書

勤於一定往生之念佛。念佛以外之行,雖於往生無障,然所聞乃不定往生 之故,於修一定往生行之時間,加入不定往生之業,豈非有損乎?應深思 亦不可聞信異學異見之人種種言論,唯應一向隨順善導和尚所勸,更

之後,速還娑婆,救度世人。 況以汝身分 何,不可輕論人之善惡。又,本來有志於此門而可勸之人,則應努力勸之。 不可輕視、非難,其罪甚重,應當謹慎,不可有侮辱雜行人之心;不論如 然,雖如是言,非謂添加雜行之人永難往生。不論如何,修餘行之人, 決不可與解行不同之人相論,雖博學多智之人,於此亦慎而避之;何 ,甚為不宜。於汝自身,首先應思切願往生,勤於念佛;往生

三月十日 源空

九、答正如書

《大正藏》第八三冊,第二一

九頁中)

佛,則我身縱使任何重罪,以彌陀願力,一定往生」 即為汝言之。必須深憑本願,一念亦無疑心;應思「一聲稱念南無阿彌陀 上,擯棄此世悲苦,共語過去因緣,互助未來化導,此是最上利益 何時之命,難以逆料;設雖長壽,亦如夢幻。唯須同生極樂,於蓮台 而一向念佛 ,始時

善知識勸導 殺生、偷盜 願力也。《觀經》 彌陀之力故 之力,則雖何等優秀高貴之人,於末法之今世,亦難立即往生淨土 我等之往生,決非依靠自己之善惡,是全憑彌陀之力量 , ,則雖何等罪深至愚之身,無不往生。是故 ,唯依專稱南無阿彌陀佛,除滅五十億劫輪迴生死之罪, 唯造如是諸罪以度歲月 亦言之:出生以來,未曾念佛一遍,並且善根薄少,朝夕 ,毫無一念懺悔之心。命欲終時 ,唯依信不信彌陀 。若只依自己 由憑 , 遇

六五〇

化佛、化菩薩等三尊之來迎,並讚言「以汝稱佛名故,諸罪消滅,我來迎

汝」,即生彼國。

苦無窮 念佛而得往生,誠然,若無彌陀願力,何得往生淨土乎!本願不虛, 聲各各除滅八十億劫輪迴生死之罪而往生。如斯罪人,尚以十聲 可信,此正是佛說也。 亦無一念懺悔之心,如是惡人,以惡業故,應墮無間地獄,經歷多劫,受 又言,五逆罪 。然而,臨命終時,依善知識勸導,十聲稱念南無阿彌陀佛 -現生殺父、殺母、惡心害佛、破和合僧,造斯重罪 ` , 以此 每一 聲之

反增罪咎,故宜深信。然,聞有人向汝言不得往生,令人悲嘆! 佛之言說 ,無一虛假 ,唯應仰信;若懷疑者,即是以佛為打妄語故

之道,皆是異解異行,於往生淨土之人反成退緣,可謂惡知識。不可聽聞 不論何等智者優秀之人來言,皆不可驚動,彼智者優秀之人所言種種

凡夫如是之說,唯應一向信憑彌陀之誓願。不因異解之人所言而起一念疑

心之理,善導和尚已預先詳細解說。

可信」,亦不因此而起一念疑心。 縱使有佛,遍滿虛空,放光而言「造惡凡夫,一念得生者,此虛妄不

釋尊出現於此娑婆世界,為一切眾生宣說彌陀本願,勸導念佛往生。又 六方恒沙諸佛同聲勸言:「念佛一定往生!釋迦所說決定也;諸有眾生,不 **號,乃至十聲一聲,不生我國,我不成佛!**」其願不虛,今已成佛 應起一念之疑 何以故?阿彌陀佛未成佛之昔,始發道心時誓言:「若我成佛,稱我名 。」如是,一切諸佛皆予證誠 。 又

若有任何之佛與此諸佛相違,而言凡夫不得往生,亦不因此驚疑而失信心。 佛尚如此,何況菩薩之言乎!又辟支佛乎! 阿彌陀佛既已發願,釋迦佛亦宣說其願,六方諸佛亦證誠其說 ,此外

之不定心,更不可有

此是善導和尚之解說也,何況近頃,因凡夫之何等言說而起實際如何

權現人身,名為善導,故其言教,等同佛說。謹言謹言,不可起疑 凡夫,是阿彌陀佛化身也。阿彌陀佛為弘揚自己本願,以廣度眾生往生 但能常勤念佛,雖臨終不遇善知識,亦必定往生。本來佛之來迎 何等優秀之人,皆難勝於善導和尚之深明往生之道。善導和尚非普通

之心微少,而靠無益之凡夫善知識,以為平時念佛徒然,唯祈臨終正念者 甚為謬誤也。 為臨終正念故也。人皆以為臨終正念念佛,佛即來迎, 本誓,臨命終時必現我前,慈悲加祐,令住正念。」如是心中思惟,口稱 不信經文 令心不亂 。」由平時常勤念佛, , 不信 應詳知此理,而常閉目合掌,靜心繫念:「唯願阿彌陀佛不違 《稱讚淨土經》 佛來迎時 之文也。《稱讚淨土經》 ,即住於正念也。誰若依靠佛力 此既不信佛願 言:「慈悲加祐 , 亦 ,

名號,無過於此也。

於極樂淨土。再三相勸者,不可有懷疑往生之心也。 此想,終難如願;宜捨棄此念,而思增長深願往生之心,勤於念佛,相待 終必同生一佛淨土,再度相會,則無可懷疑。夢幻之世,今欲相會 今度誠然,汝先往生,或意料未到我先往生,不定者,此世也。 然,

縱使造罪,造何等之罪乎?可與《觀經》所說之罪人相比乎? 五逆十惡之造重罪惡人,尚依十聲一聲之念佛而往生,何況有造罪乎?

事,勿有一念往生之疑。「 專修之人,百即百生,十即十生 」,善導和尚所 决定往生之法門,行一向專修之念佛,專憑彌陀本願,久經年月。不論何 言故,豈汝一人能漏於此數乎! 況且,發心出家,與殊勝之法結緣,隨時逐日,累積善根;加之,信

:

伍、書簡篇

十、答津戶三郎書

(《大正藏》第八三册,第三一六頁下)

來函詳悉,凡所問之事,大致答復。

智、有罪無罪、善人惡人、持戒破戒、貴賤男女,若佛在世,若佛滅後 之人誓念佛之願、為有智之人誓餘行之深法。為十方眾生故,廣含有智無 若有智之人,未必限於念佛」,此極為謬誤之事也。何以故?念佛之行,本 近世眾生、末法萬年之後三寶滅盡眾生等,無一遺漏 來不限有智無智,彌陀往昔所誓之本願者,普為一切眾生故也,非為無智 曾聞人言「熊谷入道(蓮生)、津戸三郎是無智之人故,勸念佛之行;

不限於無智之人。善導和尚為勸廣信彌陀本願,何限無智之人而隔有智之 人乎!若如是者,即違彌陀本願,背善導之意。是故,凡來參詣,問往生 又,善導和尚是彌陀化身,為勸導專修念佛,以廣度一切眾生,是故

之道者,不論有智無智,悉皆唯勸念佛之行也。

世亦將墮於三惡道,故有此之巧言也。此理,經論多言之,如善導和尚於 誠然,虛構不實、阻止念佛之人,前世未聞念佛三昧之淨土法門,後

《法事讚》云:

見有修行起瞋毒,方便破壞競生怨。

超過大地微塵劫,未可得離三途身。如此生盲闡提輩,毀滅頓教永沉淪。

大眾同心皆懺悔,所有破法罪因緣。

以種種方便破壞念佛之行,猶如仇寇,橫加阻撓。如是之人,出生以來, 此文之意者,見有願生淨土而念佛之人,即起瞋毒,巧思無理之事

無佛法之眼,失成佛之種,闡提之輩;稱念彌陀名號,長離生死,往生常 住之極樂;然而毀滅如此頓教,依此罪故,永遠沉淪於三惡道。如是之人,

法然上人全集 六五六

雖經大地微塵劫,不能脫離三途之身。

是故,如是巧施妄語之人,反宜憐愍之。若因如是之人所言而疑念佛、

起顧慮者,則雖勸而無益矣!

礙之。應知此理,不論何人所言,心不動搖。不信之人,佛尚無奈其何 凡與彌陀緣淺而未至臨終之人,雖聞而不信;見念佛人即生瞋心而妨

何況凡夫,更無能為力。 於此不信之眾生,生起慈悲,欲利益之,不如早生極樂,證悟涅槃之

後,再還生死,救度誹謗不信之人,予一切眾生普施利益。應知此理

則是妨礙專修之行。人之或建寺、造佛、寫經、供僧等之助力結緣,並非 ∭ 結緣助成一家眾人之善願,此理所當然,不用更言。妨礙念佛之事

妨礙念佛之專修。

土而修念佛以外之行,妨礙念佛故,則甚不宜 二,為求此世利益而祈之於佛、神,並無不可。然而,為後世之往生淨

時,不忘稱念者,必成往生之業。領解此理,於不信念佛之人,應予勸導。 念,則甚為可喜。如是不斷稱念者,甚為難得可慶也。不論何處,不論何 不嫌行住坐臥、時處諸緣之行故,設雖身口污穢,只要心中清淨,不忘稱 [三念佛者,常繫於心,口不忘稱念,則是可慶之事。念佛之行,本來

外之人,亦作同行之想,應思往生於一佛淨土。 異學異解之人,宜恭敬之,不可輕侮。於同心願生極樂之人,設雖塵剎以 四 不可與不信念佛之人相論,異解異行之人,亦不可勉強其念佛;於

故,唯可任其修任何行,但使後生不墮三惡道,則可隨緣勸修。若有少分 與阿彌陀佛、極樂淨土無緣之人,不起信心,不願淨土,力有不及之

相應之人,則勸其信念彌陀,願生極樂。

不論何事,決不可與人相爭,或誹謗、或不信之人,應知其乃久在地

獄,將再還地獄之人,不可怖畏,應誘導之。

不能往生」,然而應思念佛乃始自釋迦、彌陀,迄至恒沙諸佛所證誠之法 不論何人何言,念佛之心不起躊躇。縱使千佛出世,現前教言「念佛

此志堅固,愈於金剛,今生必定往生阿彌陀佛前

如是之事,僅言片端,以此可知。為己為人,皆應念佛。謹言謹言

九月十八日 源空

:

外,其他之道皆難相應,此乃佛勸眾生出生死之一道也。然而,往生之行 凡離生死之道 ,種種雖多,其中近世之人離生死之道 ,除往生極樂以

陀佛親自為一切眾生所誓之本願行故,往生之業,無如念佛。是故,欲往 雖有多種,其中念佛往生以外,其他之行皆難相應。其故者,念佛是阿彌

生者,當勤念佛 何況,又是最下之人,既不知法門,亦無智慧,除念佛之外,修任何

唯思念佛,憑彌陀本願欲往生也。何況最下之人,尚思修學何行乎?唯應

行皆不能往生。我自幼時,雖學法門,知念佛以外,修任何行皆不能往生,

深憑彌陀本願,常勤念佛也。

行業區分為專修、雜修二種而勸人。 言此念佛者 ,非唯我心領解彌陀本願之行,唐朝之善導和尚亦將往生

生;雜修之人,千中僅有一、二人也。唐朝亦有信仲其人,撰述《專修正業 文》以勸唐朝之人眾。又,專修有五種之專修正行,此五正行又分為正助二業。 專修者,念佛也;雜修者,念佛以外之行也。專修之人,百人即百人往

六六〇

之勸,無有二心,唯應第四之稱名念佛。其詳旨深意則不知,唯信念佛之 土者,專雜二行之中,應依專修之教而一向念佛。正助二業之中,依正業 正業者,五正行中第四之念佛;助業者,其餘之四種行。今欲決定往生淨

善導和尚之家世,人皆不知,阿彌陀佛之化身故,所勸化之事,必無

謬誤,我唯深信而念佛也。

殊勝而念佛而已。

十月十八日

無緣之事,任人如何勸導,亦無其效;何況不知其理之人所言,不能

使人依從。本來機緣成熟,自然時節到來。……

唯無智之人,須隨機緣而勸念佛」,此皆謬誤。阿彌陀佛之誓願,不

伍、書簡篇 十、答津戶三郎書

簡有智無智,不嫌持戒破戒,不簡佛前佛後,不嫌在家出家;念佛往生之

誓願,是住於平等之慈悲所發起故,不論何人,皆無簡別

此平等大慈,普攝一切。」「一切」之言弘廣,無人遺漏。釋尊亦勸言:惡 是故 《觀無量壽經》言「佛心者大慈悲是」,善導和尚釋此文云:「以

人、善人、愚人,念佛者,平等往生。

若念佛者,是彌陀利生之本願,亦是釋尊出世之本懷也。 本願,然隨眾生機緣之時,說種種法門,此是「隨機之法」,非佛之本意。 願,釋迦如來隨順種種機緣 「念佛往生願」是阿彌陀佛本地之誓願,其餘種種法門,非本地之誓 ,說種種法門故。 釋尊出世之意 ,雖欲說彌陀

:

九月十八日

十一、御消息

(《大正藏》第八三册,第二五八頁上)

來函詳悉。我之所言,但能少蒙領解,而增強往生之志,則無所忌憚

縱雖多次,亦欲致書。

修一行之人。亦有不論何行,初修之時即起深慕之心,雖聞何種道理 世之人也。雖有懼後世而勤修之人,然而其心為種種之行所動,不能 不改本來執心之人。又有今日雖起難得之信而一向專修,然而明日捨棄之 於決定往生之道。然而人心多種,唯一味追求夢幻浮世之樂境,皆不慮後 誠然,雖思無論何人,不顧此身之賤、此心之愚,皆乘彌陀願力,行 猶 向

嘆而人所不知。依法不依人,此世少有。雖我之所勸,以拙劣故,所說之 世相如是。誠然,入淨土之一門而專於念佛一行之人稀少,此我心之

世界,以神通方便,不論有緣無緣、讚歎毀謗,悉皆迎彼於極樂淨土,此 教亦被棄置,不禁憂悲。是故唯有發願速生淨土,證涅槃之後,急還娑婆 方堪慰自心。今見來函,頗合我志,甚覺欣喜

:

前書已曾辨別聖道、淨土之二門,並詳明應入淨土一門之理,今述淨

土門之行相。

釋言:「若有眾生,願生彼國者,發三種心,即便往生。何等為三?一者至 誠心,二者深心,三者迴向發願心。具三心者,必生彼國。」 願生淨土之人有安心、起行,而應**心行相應**。其**心**者,《觀無量壽經》

眾生 懷虛假。不簡內外明闇,皆須真實,故名至誠心。 」 ,身口意業所修解行,必須真實心中作;不得外現賢善精進之相,內 善導和尚釋此「三心」云:「一者至誠心,至者真,誠者實 。欲明一 切

口之所言,心之所思,皆應具真實心也,亦即無內虛外飾之心 此釋之意者,所謂至誠心者,即是真實之心也。言真實者,身之所行

得稀有 誠心,而不得往生之心性也 無所用心,既不乘託彌陀本願 心,唯執心於欲令人見聞讚歎之事,專務於不使人有絲毫譏謗之事 修行,然而其次則為本尊、道場之莊嚴,或籬內如何整建、如何立木等費 其內心而以為珍貴之人。有離都城不遠之處,築小庵居住之人,應當靜心 論我人,皆執著夢幻之浮世,不易捨棄。雖僅有捨棄名聞利養,以此為難 此心者,厭無常之浮世,而欲行真實道之人眾所應深深用心者也。不 ,然反而又以此為名聞。世間之事,亦有極力粉飾,淺見之人不知 ,亦無往生之願,又不念佛,此即是欠缺至 ,此外

雖因時因地,為避世人譏嫌而顧慮人目,亦不可唯此是慮,而不顧及成為 然不可因如是之言,而一 味不介意世人眼目,不顧慮他人譏謗 但

障礙往生之事

誠心。 為真實之行者。是故總而言之,只要內心起真實之心,則外相之好惡可無 所嫌之欠缺至誠心之人,此名為虚假之人;後二人是具至誠心之人,此名 妨。凡厭離穢土、欣求極樂,皆不可介意人目,唯應起真實之心,此名至 不貴;三、外相不貴內心貴;四、外相內心皆可貴。此四人中,前二人是 就此至誠心,有四句之不同:一、外相貴內心不貴;二、外相內心皆

建立自心,順教修行,永除疑錯,不為一切別解、別行、異學、異見、異執 乘彼願力,定得往生,乃至一念無有疑心,故名深心。又,深心者,決定 足煩惱之罪惡生死凡夫,善根薄少,曠劫以來常流轉三界,無出離之緣 二者信彼阿彌陀佛以四十八願攝取眾生,亦即稱念名號,下至十聲一聲 二者「深心」。善導和尚釋云:「此有二種:一者決定深信,自身是具

之所退失傾動也。」

等罪惡故,而妄輕自身,反疑本願,以為「本願之十聲一聲得往生者,非 之人,雖稱念本願名號,然而心起貪欲、瞋恚等煩惱,身亦造十惡、破戒 能往生」。 煩惱凡夫,乃是不起妄念、不造罪業之殊勝者;如我輩之一念十念,未必 初之信也。其故者,若不舉出最初之信,而單舉後之信,則多有願生淨土 此釋之意者,始信我身,後信佛願也。然,為決定後之信故,舉出最

如我等未斷煩惱,亦造罪業之凡夫,深信彌陀本願而念佛者,乃至一聲 因此 ,善導和尚鑑及未來眾生留有此疑,而舉出此二種信心,以解釋

決定往生」之旨 ,此釋特為銘刻在心

之人,皆言「自心惡故,不得往生」等語。如是之疑是不能往生之心故, 誠然,若無如是之釋者,我等以為往生不定而有不安。是故不知此釋

若思不定即不定,若思一定即一定。是故,總而言之,深信之心即是「稱 故,作決定往生之想,依此決定之心,即往生之業決定。如是知故無疑; 唯不顧心之善惡,不論罪之輕重,心願往生,口稱南無阿彌陀佛,以聲之 念南無阿彌陀佛者,以其佛願力,不論任何罪咎,一定來迎 亍 深憑而無少

真言、止觀等一切行者是也。此皆是聖道門之解行,與淨土門之解行有別 故名別解別行也。 佛、疑往生也。別解之人者,天台、法相等八宗之學者是也;別行之人者 又言「不為別解、別行所傾動」者,不可因別解別行之人所言而捨念 疑心。

廣,不及具引。取意而言:縱使佛來放光舒舌而言「煩惱罪惡凡夫之念佛 一定往生者,虚妄之事,不可相信」,亦不可因此而起一念疑心。何以 不為別解別行之人所言而傾動之理,善導和尚雖有詳細解釋,其文甚

界,現無虛妄相,讚歎釋迦佛所說之彌陀本願,勸一切眾生言:「稱念彌陀 故?一切諸佛悉皆同心引導眾生,亦即阿彌陀佛發願言:「若我成佛,十 **名號者,定得往生!**此決定無疑,一切眾生,皆當信之,以此證誠 故,宣說彌陀本願。又,六方恒河沙數諸佛,各出廣長舌相,遍覆三千世 取正覺 方眾生 ° ,願生我國,稱我名號,下至十聲一聲,乘我願力,若不生者,不 其願成就,今已成佛。因此,釋迦如來出興於此世界,為眾生

領解 不可有懷疑之心,此名深心也。 佛不得往生」,亦不驚動。佛尚如是,況聲聞 **念佛決定往生之旨。**一切諸佛既然同心勸導,則此外若有任何之佛來言「念 如是一切諸佛,一佛不漏,或立願說明 度聽聞念佛往生之法門,發起信心之後,則雖何人何言,亦永遠 、緣覺乎!何況凡夫乎!如是 ,或證誠其說 ——一切凡夫

三「迴向發願心」者,善導和尚釋云:「過去及以今生,身口意業,所

修世出世善根,及隨喜他一切凡聖身口意業所修世出世善根,以此自他所 修善根 ,悉皆真實深信心中迴向願生彼國,故名迴向發願心也

由若金剛,不為一切異見、異學、別解、別行人等之所動亂破壞 又,迴向發願心者,必須決定真實心中迴向,作得生想,此心深信

悉作自己功德,皆迴向極樂願往生也。 願往生也。次,不止自身功德,他人所造功德,佛菩薩所造功德,亦隨喜 此釋之意者,先就自身,前世及此世身口意所造功德,悉皆迴向極樂

其他世界之功德,悉皆取回,為往生極樂而迴向也 此之迴向 ,或欲生彌勒菩薩之兜率淨土,或欲生人間、天上等,不作如是或彼或 切不論自身,不論他人,祈此世之果報,或後世欲生極樂以外之淨 ,唯一向迴向願生極樂也。若知此理以前 ,有祈此世,或有迴向

然不可因一切善根皆迴向極樂、歸入念佛而一向念佛之人,更造集其

伍、書簡篇

他功德以作迴向。唯以前所作功德,或此後逢緣遇境所作之念佛以外善事 六七〇

別解之人所言而作或彼或此之迴向之意也。金剛石是不被破壞之物,故取 喻以明此心不被破壞,猶如金剛。此名迴向發願心也。 言「此心由若金剛,不為別解別行之人所破壞」者,如前所言,不因

悉皆為往生之業而迴向也。

善導和尚所釋,是故願生極樂之人,必應具此三心也。 三心相狀,大致言之。「具此三心,必得生也;若少一心,即不得生」,

之,三心者,真實心深憑彌陀誓願而願往生也。雖有深淺之別,無有不能 然,如是之言,雖似各別而誇大,若知其意,則容易具足之心也。總

然,此三心者,亦有三心之名尚且不能知,而自然具足得往生;亦有

發起此心之人。

自覺三心具足者,亦覺其心堅強;若覺三心不具者,應勵其心,必使具足。 詳細研究,反而欠缺之人。就此亦有四句之不同。此雖如是,知此三心而

法然上人全集 六七二

十二、往生淨土用心

(《大正藏》第八三册,第二六二頁下)

一有人言「依宿善往生」,此非謬誤。短促之此世果報,亦依前世之

善惡而生禍福,何況往生之大事,必依宿善,聖教亦言之。

但,念佛往生,不因無宿善而不能。《觀經》言,殺父母、出佛身血之

五逆罪人,臨終十念往生。

然而,宿善深厚之善人,雖無聖教,自然畏惡行善,心向佛道,不造

五逆。五逆罪人,臨終十念得往生,非由無宿善。《經》 言 :

若人造多罪,得聞六字名。火車自然去,花台自來迎

若有重業障,無生淨土因。乘彌陀願力,必生安樂國。

極重惡人,無他方便。唯稱彌陀,得生極樂。

又,善導和尚《觀經疏》云:

為迎接曠劫以來輪迴六道、無出離緣之常沒眾生故,阿彌陀佛成佛。

言 「常沒眾生」 者,沉於恒河深底之眾生,體大而長,塞滿恒河,身

不能動,常沉不起,以此喻惡世之凡夫。

凡夫之心,如狂於物、醉於酒,不能明辨善惡 又「凡夫」兩字,弘法大師《秘藏寶鑰》 釋為「凡夫狂醉」。誠然,

行,方得成佛。然五濁凡夫,以自力具足願行,難以契應,故長輪六道四 論了脫生死、修持佛道者,須發菩提心,淨盡煩惱 和尚云「一時煩惱百千間」,善惡亂心故,雖有萬行,自力難修 ,經三祇百劫 ,難行苦

行之僧祇苦行 十力、無畏等一切內證功德,相好、光明、說法、利生等一切外用功德 阿彌陀佛甚為悲愍此事,於法藏菩薩之昔,兆載永劫之間 ;,積功累德而成阿彌陀佛。阿彌陀佛一佛所具之三身、四智 ,修我等難 生也。

六七四

皆無遺漏,悉納於三字名號之中。善導和尚亦言:

眾生念佛,十聲一聲,若不迎接,誓不成佛;

如是深信,念佛不怠、不疑往生之人,謂之信他力之人也。

彼佛今現,在世成佛,眾生稱念,必得往生。

不發誓願之禽獸,然自始即具不思議之力用,何況佛法,豈無不思議之力 思議力用也。又,麝香有芬芳之用,犀角有避水之力。此等皆無心之草木, 此大悲願船,必渡生死苦海,不須疑也。加之,癒病草木,吸鐵磁石,不 所作乘物,亦具他力;何況彌陀,經五劫之間思惟所定他力本願船乎!乘 輕易而到 世間之事亦有他力。如足萎腰折,欲行遠路,雖不可能,乘舟車故 。 此非自力,乃舟車之力,故名他力。卑賤惡世凡夫,以諂曲心

然則念佛,一聲有滅八十億劫生死罪之力用,是故應信阿彌陀佛有迎

用乎!

接惡業深重眾生之力用,不論宿善有無,不論罪惡深淺,唯稱名號,必得 如令石瓦變金,來迎之誓約也。法照禪師 往生。持戒、破戒,貧窮、富貴,高位、下賤,皆悉不論,但念名號,猶 《五會法事讚》云:

彼佛因中立弘誓,聞名念我總迎來。

不簡貧窮將富貴,不簡下智與高才,

不簡多聞持淨戒,不簡破戒罪根深。

但使迴心多念佛,能令瓦礫變成金。

唯撥念珠而不動舌,是懈怠也。但,猶如善導和尚《觀經疏・定善義》

「三緣」之中釋「親緣」云:

眾生禮佛,佛即見之;

眾生念佛,佛即知之。眾生稱佛,佛即聞之;

伍、書簡篇 十二、往生淨土用心

眾生憶念佛者,佛亦憶念眾生。

是故阿彌陀佛三業與行者三業,彼此一體,不相捨離。

佛與眾生,猶如父子,故名親緣。

意也。且阿彌陀佛本願之稱名故,應知以聲為本體。然以自耳得聞之念佛 佛所念之身也。雖如是言,應常動舌,三業相應故也。「三業」者,身、口、 是往生之業也。 手撥念珠者,佛亦見之;心思念佛者,佛亦念眾生也。然則蒙佛所見、蒙 亦在高聲念佛之中,所謂「大聲見大佛」;又言「心念亦入念佛之數」,皆

忘失,忽出言語,亦不可嘆言「今之念佛無功矣!」不論如何,念佛皆是 不受言談之紛。知如是理,念佛不雜餘事,而思多念佛者,甚好。若此理 念佛如金,金受火燒,其色增輝,入水不損。如是,念佛不受妄念之污 一不雜語之念佛可慶,有人謂「念佛時有雜語者,則功德少」,誤也。

往生之業

之功德也。 往生也。心思一念十念亦得往生之殊勝念佛,歡喜之餘,而累積百萬遍 得百萬遍」,迦才大師於《淨土論》言之。雖七日百萬遍,不堪之人,可 乃至七日念佛之人,往生極樂。如是言故,應七日念佛也。「七日念佛, 八日九日念之。雖然如是,非言不念百萬遍不能往生;一念十念,亦得 (三)百萬遍之事。此雖非佛願,然《阿彌陀經》言,若一日,若二日

生。為亡者念佛迴向者,阿彌陀佛即放其光明,照地獄、餓鬼、畜生,故 勤於念佛,速生極樂,得三明六通之後,利益六道四生之眾生,尋父母師 墮此三惡道受苦之人,其苦則息,壽終之後得解脫。《大經》言: 長之生處,隨心所願,迎生極樂。又,日常念佛,亦逐日迴向之,使其往 四 七分全得之事。雖有為自己死後追福之人,亦不依賴之。應思自己

六七八

若在三途勤苦之處,見此光明,皆悉休息,無復苦惱;

壽終之後,皆蒙解脫

亦無早生極樂之意」,如是言者,誠然不可。 五「無本願之疑心,亦無不願生極樂之心;然而,無往生一定之想,

願之船,入苦海之波,渡我等於涅槃彼岸。如是思惟,歡喜之淚染袖 至海邊,苦不得渡,忽見父母備船來迎,慶喜何如!如是被貪瞋癡所縛, 船,亦不疑船浮於水,然無歡喜之心。又如被虜於敵城,終得脫出,逃 繫於三界焚籠之我等,彌陀悲母願深,持名號利劍,斷生死之絆,浮本 亦言之,亦是厭娑婆之心淺也。其故者,不下西國之人,雖有人備 雖聞淨土法門,猶如不聞者,始從三惡道來,罪尚未盡故,《平等覺

若受嚴責時,或覺身毛為起;若漫不經心,則無所覺,此亦自然之理

渴仰之思銘肝

之理,今始得聞故,一時難信。加之,人心有頓機、漸機二品,頓機一聞 即悟,漸機漸次理解。猶如朝拜佛寺,足健者一時即到,足遲者一日不達; 雖變異,心不變異;造集諸種罪業故,不經教導,自然造罪。「念佛即往生」 也。造罪之事,雖不受教,自然染心。其故者,無始以來輪迴六道時,身 ,但有願往之心,終必到達。如是,但有願生之心,一經年月,信心

至十念之念佛人,臨命終時,阿彌陀佛與諸聖眾前來迎接。是故,日常念 佛,臨命終時,雖無善知識,阿彌陀佛必來迎接 往生」,有人言之。然而依善導和尚之意,有願生極樂之心,上盡一形、下 (六) 「雖日常念佛,臨終若無善知識,難得往生。又,病重心亂,難得

漸深

常既不念佛,亦無願生心,唯造逆罪之人,臨終始遇善知識,具足十念 又,依善知識之力往生者,《觀經》下三品之事也。下品下生之人,日

而往生。若日常仰憑他力本願、稱念彌陀名號、願生極樂之人,無善知識

之力,阿彌陀佛必來迎接

之。 往生 亦難逃此苦。然雖至悶絕,一旦息將斷時,以阿彌陀佛之力,成為正念而 硬,欲言之事不能言:此是人生八苦中之死苦。故信本願、願往生之行者, 無量病身,猶如百千鉾劍割裂此身。雙眼頓暗,欲見之物不能見;舌根堅 0 又,雖有小智,無病而死,然臨終之時死苦來逼,從八萬塵勞門,責 臨終剎那,快如剪斷髮絲,非他人所知,唯阿彌陀佛與行者之心知

難除;能斷除者,阿彌陀佛之力也。善導和尚云:「諸邪業繫,無能礙者。_ 願生極樂之人有言「先住正念而念佛時,佛則來迎」,然而《阿彌陀經》 加之,三愛之心若起,魔緣得便,而失正念。此之愛心,善知識之力

言:「與諸聖眾現在其前,是人終時,心不顛倒,即得往生阿彌陀佛極樂國

土。」其人終時,阿彌陀佛與諸聖眾來至眼前,令人一見,心不顛倒,而

生極樂。應知此理。

臨命終時 不可以為善知識非必要。先德等亦言:「臨終之時,西壁安置彌陀佛像 像面前 是故 ,病者西向而臥,以隨善知識念佛。」此亦病者之所望也 `,即預彌陀來迎,消除三愛,成為正念,往生極樂。雖如是言, ,欲祈病輕,欲遇善知識之暇,即雖一遍,病輕之時,即應念佛 分佛

集》亦云:「不論時處諸緣,臨終願求往生,得其便宜,無如念佛。」此甚 難逃。有刀傷而殞命,有水火而葬身,此類甚多。雖如是而死,日常念佛 有願生心者,息將絕時,彌陀、觀音、勢至前來迎接,應當信之。《往生要 然而 ,人之死緣非如所期,有忽然倒地而死,亦有大小便而亡,前業

化 與其規定念佛多而欠缺,不如日課念佛少,所謂「一念亦得往生」。

可仰憑之語也。

伍、書簡篇

十二、往生淨土用心

無有疑心。」然而《觀經疏》之文云:「**念念不捨者,是名正定之業**。」是 誠然如是,善導和尚《往生禮讚》云:「**十聲一聲定得往生,乃至一念**

間 ',三度憶佛念佛,即是相續。常憶佛念佛者,雖非十萬六萬之稱念,能 又,《法事讚》 亦云「彌陀名號相續念」,是故應當相續念佛。一食之 故,應信十聲一聲亦得往生,而念念不忘稱念名號

得相續

常持念珠,即能常覺憶佛念佛;雖有事礙,而缺念佛,亦能「悲哉!無念 然而人心,見境聞聲,被物所轉,在紛雜中,難得憶念。日課念佛多,

佛矣」,容易發覺。總之,能常不忘,即是相續

勵 , 應 知。 又,「今日缺念,次日補之亦可」,如是允許之心,甚為不宜。應加策

八 「 食魚鳥等肉,七日間不可到於佛前 」,此說非也。乃是一切眾生,

皆是宿世父母,故不可食。

療方可食用;然,非急死之病,或平時痛苦難忍之病,亦許之也。宜正身 又,臨終之時,酒、肉、鳥、蔥、韭、蒜等,亦所戒故。限於因病治

惜命者,障往生故;若僅為治病,可許之也。

念佛而治療

譯註:此《往生淨土用心》,《四十八卷傳》二十三卷云:「或人就往 生用心之不審,列條尋問,上人之返答。」)

十二、基親取信本願章(原文)(《大正藏》第八三冊,第一六九一一七〇頁)

《雙卷經》上云:「設我得佛,十方眾生,至心信樂,欲生我國,乃至

十念,若不生者,不取正覺。」

同 《經》下云:「諸有眾生,聞其名號,信心歡喜,乃至一念,至心迴

向,願生彼國,即得往生,住不退轉。」

《往生禮讚》云:「今信知彌陀本弘誓願及稱名號,下至十聲一聲等,

定得往生,乃至一念無有疑心,故名深心。」

常沒常流轉,無有出離之緣;二者決定深信,彼阿彌陀佛四十八願,攝受 觀經疏》云:「一者決定深信,自身現是罪惡生死凡夫,曠劫以來,

眾生,無疑無慮,乘彼願力,定得往生。」

基親熟案此等文,自啟發信知:「雖為罪惡生死凡夫,深信本願,稱佛

名號,乘彼願力,決定往生。」如是信知焉。是以稱名念佛,日五萬聲,

更無他事

或云:「信本願人,一念已足,五萬稱名更無益也,欲積多念者,由疑

本願也。」

或云:「須多念者是自力心,故不信本願也,一念已足,多念又何為乎?」 予云:「『念佛一聲之外不須多念,積多念者不信本願』,出在何文?」

予云:「凡自力、他力者,聖淨二門相對論之。淨土門中,雖有正雜二

修之別,共乘彼佛願故,皆名他力。

聖道門者,即難行道也,以是自力故;淨土門者,即易行道也,以是

他力故。

然由雜行尚非自力,何況稱佛之多念乎?

故善導疏曰:『上盡百年,下至一日七日,專念名號定得往生』 。 既

言『上盡百年』,豈非是多念乎?

且吾師上人,日別稱七萬聲,吾從師蹤,故稱五萬耳。」

(編註:此文乃基親呈法然上人之文,下文亦同。)

十四、兵部卿基親奉上人書(原文) (《大正藏》第八三冊,第一七〇頁)

近日道體安寧也否?弟子基親,辱承尊師慈誨,深立信於阿彌陀佛本

願,公務之暇,稱佛日五萬遍。

所領解,取信本願之趣,謹呈之猊座下。

頃有邪人,詰難多端,悉胸臆之妄談,全非師授之正道也。今別記吾

又,有邪人曰:「深信本願修念佛者,出家在家,共不應避婬酒食肉等

諸惡業也。」

予曰:「在家且措,出家犯婬、食肉,無有是處!善導和尚不舉目見女

人,豈非是龜鏡乎!」

伏乞受師賢判,以防邪人誣說,幸甚!謹言!

十五、上人答兵部卿基親書(原文) (《大正藏》第八三冊,第一七〇頁)

恭領芳書,承聞君雖公務事繁,深信彌陀本願之旨,日別稱名至五萬

遍,實是人中芬陀利華,隨喜何極乎!

離聖教文,恣立私義,實附佛法外道,天魔所為!尚非面謁難盡,不堪痛 且披見寄取《信本願》一章,無一事違愚懷也。邪人妄說,固不足言,

嘆!可恐可恐!

十六、答空阿彌陀佛書(原文節錄) (《大正藏》第八三冊,第一七〇頁)

凡夫之出離生死也,無如往生淨土;往業雖多,無過稱名。稱名往生,

凡念佛之時,應作是觀:「本願不誤,必垂引接。」此外不須別觀行也。

又,平常正念之時稱名積功,設雖臨終不稱佛名,決定往生也。其旨

是乃彼佛本願行也。

見《群疑論》。平生剋決信於此處,寧臨死門有所恐乎?

三月十日 源空

陸、制誠篇



沒後遺誡文 此有二條(原文) 《大正藏》第八三册,第一六七頁)

間不斷念佛,恐生懈倦,還妨勇進也。有志之輩,勿敢乖遺語矣 聚居一所,致諍論起忿怒也。且莫修圖佛、寫經、檀施等善,唯應一 氣絕之後 念佛之行。平生之時,自行化他既唯念佛一行,沒後寧雜自餘修善哉?又, 合,而又恐起鬥諍;不如閒居靜處,獨行念佛也。又,為予修追福,亦莫 ◯ 普告予遺弟等:予之沒後,各宜別住,不須共居一所。共居雖似和 ,即時興行念佛,或一晝夜,或一七日,至誠勤修;不要中陰之 向修

門人:於予沒後,就坊舍資具等,莫起諍論;白衣尚可愧 忽忘連枝之昵,或同法俄變一器之志。每見聞此事,敢不勝安忍。普告予 但弟子雖多,入室者僅七人也:所謂信空、證空、感西、圓親、長尊、 二 予見聞古今人之沒後,在家出家多有喧諍,皆由諍遺塵也。 ,況於緇服乎! 或兄弟

陸、制誡篇

、沒後遺誡文

感聖、良清也,此等諸人,於彼世出世間之恩深,於我至順至孝之志篤者

也。誰人忘二世之恩德,致一旦之諍論乎!(下略)

遺語,以擬報恩。同法遺弟,共如水乳,互策勵心行,同入和合海,是予 沒後二條,預示遺誡如斯。若夫不忘累劫之緣,荷負半偈之恩,服膺

所願也。

建久九年(一一九八)四月八日 釋源空

一、七條起請文(原文)

《大正藏》第八三冊,第一六七頁)

普告予門人念佛上人等:

─ 停止未窺一文一句,謾破真言、止觀,誹謗餘佛菩薩

右:至立破之道者,是學匠分上之事,而非愚人境界。況又誹謗正法

彌陀本願既除此等惡人,其報當墮那落(地獄),豈非癡闇之極哉!

二.停止以無智身,相對有智人、別行輩,好致諍論

起 右:論義者,是智者之所為,而非愚人之分也。且諍論之處, ,智者遠離之百由旬也,況於一向念佛行人乎**!** 諸煩惱

[三停止對別行人,以愚癡偏執心,勸棄捨彼本業,橫瞋嫌之。

學之者,總起敬心;與己不同,但知深敬也。若生輕慢,得罪無窮。」 右:修行之道,宜各勤自宗法,不敢妨餘人行。故《西方要決》云:「別

陸、制誡篇 二、七條起請文

加之,善導和尚又大呵之。未知祖師之誡,是愚闍之甚也!

四 停止言「念佛門無有戒行」,專勸淫酒食肉,稀見守律儀者名「雜行

人」,反說憑彌陀本願者勿恐造惡。

視女人,此其行狀,過本律制。淨業之徒,若不順之,遠違如來之遺 右:戒是佛法之大地也,眾行雖區,同依於此;是以善導和尚不舉目

五停止未辨是非,癡人不依聖教,又非師說,恣立私義 笑智者,迷亂愚人。 ,妄致諍論 取

教

,近背祖師之嘉躅,都無據者哉!

右:若夫如此 ,尤可恐懼焉 l,西天**大天**(摩訶提婆)此土再誕者也,全同九十六種異

广停止以癡鈍身,好致唱導,不知正法,說諸邪法,誑惑無智道俗

道

1

右:無解作師者,是《梵網》之制戒也。愚闇之輩,不畏當來,唯務

眼前。以淨土教為名利謀,欲網檀越,妄為邪說。誑惑世人之過甚重,

是寧非國賊乎!

化 停止自說邪法,言為正法,偽稱師說。

右:如此雖是各人所說,而其積惡歸予一身;污彌陀教法,揚師範惡

名,不善之甚,無過之者也。

年,未嘗遇患難,安靜涉日月 紛然起來 念佛,隨順聖教 上來七條,甄錄如斯。少學教文弟子等者,頗知旨趣。予也年來所修 ,非啻妨礙彌陀淨業,又復污穢釋迦遺法 ,不用私心,不敢逆人意,又無驚世聽。因茲至今三十個 。然而比來十個年間 ,何不加炳誡乎! ,無智不善之輩,時時

之事,敬慎勿敢犯焉。若背此制者,非予門人,乃魔眷屬也,當擯斥門下, 不復對面矣。自今以後,各隨傳聞,必當告之;若不然者,反同黨類,其 此七個條之外,雖有不法之聞 ,其事繁多,難具記述。總如此等不法

六九八

未知誰人,悲嘆送年序,而非可默止,越及于此事矣。制禁旨趣,如斯而 過全如作者。是故今日普促門人,集會一所,告命垂誡。雖先是有所聞,

元久元年(一二〇四)甲子十一月七日 沙門源空

三、送山門起請文(原文)

(《大正藏》第八三冊,第一六八頁)

叡山黑谷沙門源空敬投

當寺住持三寶護法善神寶前

訪先賢之古蹟,更非下愚之今案也。

右:源空壯年之昔,粗窺三觀幽扃;衰老之今,偏望九品淨境。是乃

議,欲加嚴誡,頻達貫首(座主)矣。予於是且恐且喜:所恐者,以貧道之 行由之窒塞矣」,一聞此言,心神驚怖。又聞浪言,遂聞于山門,而及于眾 然近聞華夷皆言,「源空偏弘念佛道,誹謗他教法;諸宗由此陵夷,諸

,叨勞眾徒之胸襟也;所悅者,自此永鎖謗法之名也。若非眾徒之糾

斷者,何發貧道之困蒙哉!

所以

夫彌陀願網,雖普救濟一切善惡,尚漏五逆謗法之輩,故彼佛本願云

陸、制誡篇

天台教釋,凝信心於玉泉之流,致渴仰於銀池之風,舊執猶存焉,今心又 從菩薩,漸至佛所,跪七寶階,瞻萬德之尊容,聞一實道,入普賢之願海。_ 欣求淨土之人,又何棄捨《華嚴》《法華》等妙法乎!源空念佛餘暇,以披 異,至其所期,同在一實。**慧心**《往生要集》云:「行者生彼國已,乃至即 何輕乎 唯除五逆、誹謗正法」。然則勸念佛者,誰謗正法?且聖道、淨土二門雖

敲松窗述志。對此等人,偏教極樂,專勸念佛。是乃報色衰窮,不能練行; 此事尚為法滅之緣,肯止之耳,愚蒙竊惑,請取決於眾斷也。源空天性愚 智既設方便,則雖凡慮,豈無斟酌!固非存教之是非,由偏顧機之堪不也。 性質闇昧,不堪研精。是故,暫措難解難入之門,試示易修易往之道 1,不好化導;而有講說,由不得已也。後來若以僻說弘通,當受眾徒嚴 抑!予所勸化者,老後遁世之輩,愚昧出家之徒,或來草菴剃頭,或 。 佛

陸、制誡篇 三、送山門起請文

不得敢默,覆述下情,只仰賢慮之淵鑑耳。所陳若以虛欺,日別七萬念佛 責,此所不可避也。此等仔細,先年呈誓詞了,雖不及復陳,而嚴責既疊,

空失其利;現當二世,常沉重苦,永受楚毒,無免出期矣!

· 人元年(一二〇四)甲伏乞一切三寶護法諸神證明知見。源空敬白

元久元年(一二〇四)甲子十一月七日 沙門源空

四、一念義停止起請文(原文) (《大正藏》第八三冊,第一六九頁)

世惡報 又,不應著袈裟,只著俗服;又,不應斷淫肉 途之苦,乃示人云:「憑彌陀本願者,設雖五逆勿懼焉,從所欲造之可也; 行。勸懈怠無慚之業,示捨戒還俗之儀。此即附佛法之外道,天魔黨類 住心中,三惡道心也,誠可悲哉!如是之人,非止妨餘教法 破滅佛法,過外道之外道,只恐癡闍之人墮彼魔網也。 師釋「異生羝羊心」云:「 但念淫食,如彼羝羊。 」此輩即其人也。亦是十 猶廢一稱之小行。善根削跡,惡火增勢,為受剎那五欲之樂,不畏永劫三 目;內無道心,外求名利,恣作妄語,迷亂男女;偏營渡世謀計,不顧來 今世歸念佛門人中,多有無智誑惑之輩,不知一宗廢立,不聞一法名 ,奸弘「一念」之偽法,以文懈怠之過也;剩立「無念」之新義 。」嗚呼是何言也!弘法大 ,乃亦失念佛

相非撥 彼佛願故。」懷感法師《群疑論》云:「志求兜率者,勿毀西方行人;願生 念彌陀名號,行住坐臥,不問時節久近,念念不捨者,是名正定之業,順 不妨礙餘教餘行,總於佛法作恭敬心。故善導和尚《觀經疏》云:「一心專 西方者 凡念佛行者,隨分持戒,不造眾惡,念念策勵,四威儀不懈廢;又, ,勿謗兜率之業。各隨性欲,任情修學,莫相是非,即為佛法。遞 ,便行魔業也。」祖訓如是,慎勿從邪說也。

門,乃彼上人己心中之奧義,擇器傳之,所不容易授也。」 號,則必往生極樂;淨土之業,乃於是滿足焉。一念即生,不勞多念,一 遲鈍之人未聞此義,利根之輩僅有五人得此深法,我即其一人也。此深法 念之外,何重稱之!又有究竟實義,只是信知本願而已矣。彼上人門人中, 是外方便也;內有實義,人未知之。所謂實義者,信知彌陀本願,一念名 又,近聞北越有一邪人,大作妄語云:「 法然上人日課七萬遍念佛,只

道平生所述心行之外,別有所祕之法門者,十方三寶,當垂知見;日別七 如此邪說,一無有實,虛誑之甚,雖不足論,今為疑者,自立誓詞:「 貧

萬念佛,併空失其利益。」

乞願纏縛此魔網者,速出邪見稠林,就正直之坦途,以遁奈落(地獄)鐵城, 圓頓行者,初緣實相,具修六度,至無生忍,何法更有無行而得道乎!

登寶池之金蓮矣。

嗚呼!北越程遠,寄悠思於雁札;山川迢遞,隔面萬里之月。龍雲相 抑!彼誑惑之輩,未讀半卷書,濫稱予之弟子,託事於師範 0 (下略)

逐,容膝一佛之席而已。

承元三年 (一二〇九) 己巳六月十九日 沙門源空

柒、雜篇



源空多年勤修念佛,未曾一日敢懈廢焉。

一夜夢有一大山,南北悠遠,峰頂至高。其山西麓,有一大河,傍山

出北流南。濱畔渺茫,不知涯際;林樹繁茂,莫知幾許 0

眾鳥出於雲中,遊戲河濱。 雲中,予為稀有思。少時彼雲北去,覆隱山河,復以為山東有往生人迎之, 之何處有往生人,現此瑞相?須臾彼雲,飛來頭上,仰望孔雀、鸚鵡等 予乃飛揚,登於山腹。遙視西嶺,空間有紫雲一片,去地可五丈,意 此等眾鳥,身無光明,而照曜無極,翔飛復入

既而須臾,彼雲復至頭上,漸大遍覆於一天下

尋常僧相;腰下半身,金色佛相 有一高僧,出於雲中,住立吾前,予即敬禮,瞻仰尊容。腰上半身,

柒、雜篇 一、夢感聖相記

七〇八

予合掌低頭問曰:「師是何人?」

答曰:「我是唐善導也。」

又問:「時去代異,何以今來于此耶?」

答曰:「汝能弘演專修念佛之道,甚為稀有,吾為來證之。」

又問曰:「專修念佛之人皆得往生耶?」

未答乃覺,覺已聖容尚如在也。

建久九年(一一九八)五月二日記之

源空

一一、一二、味。發得記 人,九年戌午行年六十有六(原文) (《大正藏》第八三冊,第二三九頁)

退勤修 惱, 壺物 出望四方,各方有赤青色寶樹,高下無準,或四五丈,或二三十丈,其相 光端青色,又出琉璃光,其貌如壺,內有紅華,狀如寶瓶。又,日沒後 自正月朔日至二月七日,三十七日之間現。顧我平生,課念佛六萬遍,不 日早晨,復琉璃地現。其相分明。同月七日,復琉璃地現。凡上來種種相 自然成就,又琉璃地相少現。至第六日後夜,琉璃地及宮殿相現。二月四 未刻正月,一七個日,恆例別時念佛。始之初日光明少現,第二日水想觀 由暫減念佛,或一萬遍,或二萬遍,隨意勤修。其後右眼有白光,現 。前則閉目見之,開目即失,今則開閉俱見。同月二十八日,少有病 建久九年(一一九八) 正月朔日,予赴山桃法橋**教慶**之請。歸菴之後 ,由此今此等相現歟。二月二十五日,目出如赤囊物 ,又出如琉璃

柒、雜篇

若觀是地者,除八十億劫生死之罪;捨身他世,必生淨國,心得無疑。」 琉璃地現。案「地觀文」言,「為未來世一切大眾欲脫苦者,說是觀地法 早晨,復琉璃地現,周圍可七八步,朗然映徹。同二十三日後夜至曉,復 宛如經中所說。同年七月下旬,所勞乃復。八月朔日,日課念佛六萬遍, 如初勤行。同月二日,座下四方一步許,變為琉璃地。同年九月二十二日 釋》曰:「願行之業已圓,命盡無疑不往。」依經釋文,往生無疑也。

建仁元年(一二〇一)二月八日後夜,聞極樂眾鳥,並笭笛等音,其 正治二年(一二〇〇)二月之頃,地想等五觀,坐臥隨意任運顯現

後日聞種種音聲。

頭面三度現;又,彼菩薩丈六許真身現。想彼菩薩因地,以念佛三昧入無 同二年(一二〇二)正月五日,佛殿勢至菩薩像後,即彼菩薩丈六許

高畠少將來訪,謁於佛殿,法話之間,念佛如常。阿彌陀佛形像之後,即 生忍,故今為念佛者示現其身,不可疑也。同十二月二十八日午時,

彼佛丈六許,頭面透徹障褚而現,少時而沒。

元久三年(一二〇五)正月朔日,勤修恆例七日念佛。至第四日,念

佛之間,阿彌陀佛、觀音、勢至,三尊共現大身,五日復現 三昧發得記 源空自筆記之

柒、雜篇 二、三昧發得記

三、臨終祥瑞記 (原文)

《大正藏》第八三冊,第二四三頁)

勢觀上人 記

親奉綸命到勝尾。因同月二十日,師還洛東大谷。緇白奔走,如逢父母,悲 建曆元年(一二一一)十一月十七,有歸洛之敕許,中納言(令外官)藤光,

又,比年老病相侵,耳目稍衰;大限已近,反復聰明,不亦奇乎! 自爾唯語往生一事,不復餘言。高聲念佛,宛如平生;雖睡眠間,唇舌尚動 同二年(一二一二)正月二日,少覺四大不愈,從來所患不餐之氣轉增

天台宗,竟開淨土門,專弘念佛矣。」諸弟問曰:「師今往生極樂世界乎?」 同三日語諸弟曰:「我前身在天竺,交聲聞僧,常行頭陀;今來本邦

答曰:「極樂吾本邦也,盍歸去乎!」

同十一日辰刻,起坐合掌,高聲念佛,殆過于平時,聞人皆零淚。乃告

諸弟曰:「汝等高聲念佛,今阿彌陀佛來。」

因為讚歎念佛功德。少時又曰:「觀音、勢至及海會聖眾來,汝等見否?」

諸弟對曰:「不見。 」曰:「汝等至心念佛,必得見之。」

空曰:「此外又有佛乎?吾十餘年來,念佛功績,三昧成就,頻見彼土佛菩薩 又,諸弟乞安佛像于前,手繫五色線,以為臨終引接之助標。師笑而指

及諸莊嚴;於予何用假助標乎?」

同二十日,當坊上紫雲起,雲中更有彩雲,色甚鮮明,狀如畫佛。

哉!令見聞之人,增長信根者。」 見之,隨喜感歎。弟子白曰:「已有紫雲之瑞,師往生其近乎?」師曰:「善

同日未刻,師仰首見空,自西至東者五六度。諸弟問曰:「師見佛乎?」

曰:「佛菩薩來迎接於吾也。」

七四四

同二十三日,洛下傳言,東山有紫雲瑞

同二十四日午刻,紫雲大起,覆于西山,樵夫十餘人皆見之。又有尼某

,詣廣隆寺,路見紫雲,以相傳諸人。

或半時,歇又勤無斷時,其勇進也,過於平生。弟子數輩更相助音,結緣道 師自覺期迫,愈力念佛。自二十三日至二十五日,高聲念佛,或一時

二十五日午刻,被著慈覺大師傳來僧伽梨衣,頭北面西,誦「光明遍照」

四句之文,已如入禪定而化

俗,滿庭聽之。

世壽八十年,為僧六十六夏。實建曆二年(一二一二)壬申正月二十五

日也。都下道俗,競來哭泣,連日如市

之疏。」因披見之,至卷尾記曰:「法然上人臨終誦『光明遍照』四句之文而 僧某者嘗夢有人持簿來示,僧曰:「是何?」曰:「記日本國中諸人往生

往生也。」彼僧覺而怪之,默而不語。師入滅之後,記贈門人。其外靈感不

一,今略記其大概而已。

功德無量難測 斯匿王妹尼,乃值佛人也。」王即往而問曰:「佛有何殊異?」尼曰:「佛 佛有何功德,得超眾人?若有值佛者,我當往而尋之。」時大臣奏云:「波 如來滅後一百年,時有阿育王不信佛法,而其國人民皆歸佛法。王云: ,晝夜一劫何能說盡?乃為說其一相。」王聞悔喜交生,心

月 , 懼其嘉言善行空從晦冥焉,因今聊記見聞,貽於遐代者也 今也師之滅後,才經三十年,親值師之人,世間尤多之。後來遙隔歲 開意解

私云:此記雖非上人之語,而附之隨聞之後,庶幾後人視上人臨終之 祥瑞 ,發起信心也,見者得意

捌、源空上人傳 世稱十

聖覺上人 記

業甚重,過去若干如來之教化既已遺漏,現在十方諸佛之利益尚亦被障。 其要,唯有二種 於末法濁世得受人身,幸遇釋尊遺法,喜聞聖教。聖教品類 夫以眾生沉淪,無量無邊,故諸佛濟度亦無窮無盡也。然而迷倒我等,罪 ,行門各別

者聖道門。 唯勵自力,在此穢土成就佛道。 此土惡緣多故,十進九退,

是故此門名難行道。

二者淨土門。仰信佛願,稱念佛名,往生淨土,速證菩提。 彼國善緣多故

有進無退,是故此門名易行道。

然則聖道一種者,正像兩時尚以難行,何況末法乎!是故愚癡迷亂之凡夫

不能依行。

淨土一法者,末法濁世亦是易行,何況上代乎!是故五逆謗法之惡人同得

往生。

倩按此理,宿習誠憑。受何善因所催乎?我等遇此法,往生尤輒,佛果彌

近,歡喜餘身,感淚難忍

有餘,謝亦不飽者也。

抑!此事者,誰人之恩德乎?偏是先師空上人 ※ 慈訓之化益也。雖報而

仍為報恩謝德,記勸化之始末。唯仰慈恩,不恥淺言,後見勿誹謗。

于時安貞元年丁亥(一二二七)極月上旬之候云爾

謹述上人行狀,略有十六大門:

一 託胎前後因緣門;二 出胎以後利益門;

三 最初入學佛法門;四 離親登山學行門;

五 受戒樂求閑居門; 六 發心離山住谷門;

七一八

七 披覽一代聖教門;八 信修念佛往生門;

九 善導來現受教門;十 勸進念佛往生門;

殿下教命造書門;十二 頭光顯現本地門;

十三 流罪歸洛利益門;十四 臨終念佛往生門;

沒後順緣利益門;十六 沒後逆緣利益門

第一 ,託胎前後因緣門 0

崇德院,上人出世,美作國 (今岡山縣) 久米南條稻岡庄之人也;父久米之押領 釋迦大師入滅之後,經二千八十二歲之星霜,大日本國人王七十五代之帝

使,名漆間時國,母秦氏之女也。

夫婦年來嘆無孝子,願佛祈神,祈請功績 ,願望已滿足。

哉善哉!仁者當生男子;但夢飲剃刀者,此子生長必出家學道,為佛法棟樑, 教化眾生。應使其遁世出家,引入佛道,此是瑞相也。」 長承元年壬子七月上旬,妻夢飲剃刀,見有身孕,語於時國。時國言:「善

第二,出胎以後利益門。

恨敵人,此皆前世之果報也。若欲報此仇,世世生生互懷害心,在在處處輪迴 故,定明事露,立即逃避。見聞之上下,無不讚悅,時人皆呼小童為「小箭兒」。 被殺,其敵源定明也。其夜九歲小童,以小箭射敵,中定明兩目之間,以此疵 不絕。生者皆悲死,憂愁更無限。我痛此疵,人何不痛?我惜此命,人何不惜? 初言時稱南無阿彌陀佛,親疏見者,無不為奇。保延七年華春比,時國遭夜襲 時國遭此大事,今為最後,向九歲之子立遺言曰:「我死之後,莫隨世俗怨 長承二年癸丑四月七日午時正中,上人誕生。四五歲之後,坐必向西,口

我以此情,知人之心。然則願汝一向專祈自他之濟度,瞋怨悉消,親疏同至菩

提。」言畢直心向西,高聲念佛,如眠而終。

第三,最初入學佛法門。

永治元年品光辛酉之歲末,為當國菩提寺之院主觀覺得業之弟子。師授經

音,性甚峻爽,憶持不忘。

第四,離親登山學行門。

觀覺語等侶曰:「 此兒器量非常人,何可使其住邊國?應早登台嶺。 」 遂

攜小童至其母處,語此因由。

不意小童曰:「昔本師釋迦尊年方十九,隱其父大王,密出王宮,終成佛道,濟 母聞之曰:「仁者無人可留歟!深思之,住菩提寺猶以為遠,況登山耶 捌、源空上人傳 七二 引導於佛道,使我人齊得開悟,萬勿悲嘆。」 度無量眾生。今兒生年十三,向悲母乞暇,登法山出家學道,報父母深恩,皆

今一致,甚覺可貴。雖然,凡夫拙習,恩愛之別難忍。」不覺落淚千行 母曰:「誠然!受訓於生子者,此也。往昔釋迦如來為母說《摩耶經》,與

棄恩入無為,真實報恩者。』兒亦欲早登四明,速學一乘,訪二親之菩提,豈 於彼國得『圓通大師』之號,名傳本朝。佛說:『流轉三界中,恩愛不能斷; 小童又言:「傳聞參河守大江定基者,出家學道,蒙老母之許,遠渡大唐,

非真實報恩乎!」

如是盡理而言,母亦領悟,悲泣允許。觀覺得業聞此往復問答,歡喜迷心,

落淚潤袂

「 進上大聖文殊像 一體 」,**源光**見狀,尋文殊像不得,唯年十二三之小兒來臨。 遂於天養二年#之春,遣送比叡山西塔北谷,持法房**源光**之處。其書狀云

其時源光會意,早知文殊像者,讚此兒也,甚覺奇特。

喜授一文,輒悟十義。**源光**言:「我短才淺智,應囑碩學,更窮深理。」

納言 資質 副 資隆朝臣之阿兄,隆寬律師之伯父,皇覺法橋之弟子,當時之名

遂遣送功德院肥後阿闍梨皇圓之處。彼阿闍梨者,參河權守重亮之嫡男,少

匠,台嶺之賢哲也。

此兒修學夜積,才智日瑩,萬人歎異,一山同怪。

第五,受戒樂求閑居門。

久安三年前仲冬八日,出家受戒,時年十五也。

一時,白師言:「出家受戒之本望已足,今即卜居山林,暗跡煙霜。」

師聞之諫曰:「得難得人身,苟當遁世;又遇難遇佛法,何不修學耶?登山

之驗,讀六十卷後,可遂本意。」

捌、源空上人傳

意也。因此生年十六之春,始稟三大部。螢雪之勤不懈怠,繩錐之勵致勇猛, 欣樂閑居,為免名利之散亂,靜學經論章疏也。貴命甚難背,修學原是本

如是經三年,究六十卷之奧義,智慧明達,並超先哲。

數排睡眠

第六,發心離山住谷門。

為師。彼師者,瑜伽秘密之真言瑩玉,圓頓大乘之戒律懸鏡;學解無輩,道心 尤便;聖教滿藏,修學日勇,本尊耀光,行法何怠!遁世籠居之上人,其留心 爾法然故,以「法然」為房號,實名源空,取源光之上字與叡空之下字也。」 最深,誠足師位。聞上人之發心,隨喜讚歎言:「仁者少年,早發出離心,實法 抑!法弟聖覺,窺見黑谷之山境,谷深流淨,囂亂並去,路細跡幽,隱居 久安六年ft九月十二日,生年十八,始入黑谷之禪室,以慈眼房**叡空**上人

七二四

者誠在此也。

上人住此,年月未幾,真言、戒律一身兼學,從叡空上人稟承法脈。

第七,披覽一代聖教門。

代聖教,忍飢終日披覽;諸宗章疏 ,除眠通夜習學。多諳教文,深悟義

理 。就此篇,雖條條多端,略記五三,不遑具載。

、暗夜讀聖教,雖無燈火,室有光明;白河之信空上人拜見此瑞相,身

毛為豎,感淚頻零,深貴上人之德。

其夜夢中,大龍現身言:「我是守護《華嚴》之龍神也,幸勿怖懼;為守護上人, 二、披讀《華嚴》時,青蛇蟠經机之上,信空上人見而怪之,心中怖畏

故今顯現也。」

三、一時,上人語予曰:「 我性分際,雖任何大卷之書,三遍閱讀之,暗記

文義。廣披齎來本朝之諸宗聖教,粗悟幽致,皆蒙本宗印可。」

寬雅聞之,遍身流汗,不言落淚,隨喜之餘,取出秘書言:「自宗法門無器量 之人可付囑,貴客已達此法門,足可授與,悉皆付囑。」 四、遇大納言 (太政官) 律師寬雅,習三論宗時,彼宗法門,演自見之義

難之過,欲一生之間供養。」於是每年皆獻供物 謂 承法門,未知如是深義;公非常人,恐是佛陀之化現。我之願者,為免最初問 「貴房之義勢,細細難聞」,後則卷舌信伏,聽聞良久,合掌讚曰:「我等相 五、謁南都贈僧正之**藏俊**僧都,學法相宗時,上人述自義,**藏俊**始則高聲 0

第八,信修念佛往生門。

知順次解脫之要路也,是故遍學諸宗,數歷師匠。 上人生年九歲至四十三歲,三十五年之學問者,為煩今生出離之直道,欲

高聲念佛, 法, 判 尚勸化之八帖聖書 得出離要法 入一向專修念佛門,始稱六萬遍。」與此賴 其後加一萬遍,每日七萬遍念佛之行 夕悲嘆缺出離之緣,忙忙之恨如失渡船,朦朦之憂如迷闇道。雖嘆而習如來教 難及。披覽經典,其智最愚;修習行法,其心轉昧。朝朝恐怖於定沉惡趣,夕 遍學悉明;入門雖異,皆明悟顯佛性之一理,究竟一致也;法雖深妙,我機皆 《觀經疏・散善義》『一心專念彌陀名號』之文,得善導之元意:『如予下 雖悲而學人師解釋。入黑谷之報恩藏,披讀一切經,已及五遍,然猶未悟 粗管見之,雖未曉玄意,隨喜餘身,身毛為豎。 時,上人語予曰:「法相、三論、天台、華嚴、真言、佛心之諸大乘宗, ,阿彌陀佛於法藏因位之昔,已預先決定耶!』歡喜之餘,雖無人聞 感悅徹髓,落淚千行。時承安五年五之春,齡四十三。立捨餘行, 。愁情彌深,學意增盛。爰善因忽熟,宿緣頓顯,拜見京師善導和 流布,故云《八帖書》,末代造惡之凡夫,出離生死之旨輒然定上人在世《般舟讚》未,末代造惡之凡夫,出離生死之旨輒然定 更讀三遍,前後共八遍,

者也。

有淨土之緣,未遇良師之人也。如斯二機,不知淨土之易行易往,必趣永劫之 之念,空信心之手,不取法財。畢竟此是無淨土之緣,累世難行之機也。或雖 不出生死。而有道心之智者,輒謂今生難出生死,欲期遠緣;是故絕順次得脫 時,上人悲嘆言:「見聞當世諸方道俗,無道心者,悉住名利,不能修行,

世。惜哉!不知淨土法門,徒入異趣,此源空所深嘆也。爾時我若得知此法門, 龍身,住遠江國笠原町之櫻池一町許。有智慧故,知難出離,有道心故 不論信不信,當勸化之。哀哉!悲哉!徒受龍身三熱之苦。」 今生難出生死,欲受龍身長命之果報,以待彌勒出世而得道。其願不空,受大 源空最初之師,肥後阿闍梨皇圓者,雖宏才博覽,智慧深遠,自顧機分, ,願值佛

第九,善導來現授教門。

於自身往生決定無疑,然欲勸進有緣之蒙昧,令生淨土,所見義勢之是非 智難辨。如是思惟,念心疲勞。是夜夢中,有一高僧,腰上半身尋常僧相 想凡夫,但依無觀稱名之一行,以佛本願為增上緣,順次往生極樂世界』 下半身金色佛相。 時,上人示予云:「源空既歸善導和尚之釋,得其元意。其元意者,『亂 也。 ; 凡 腰

予低頭合掌問曰:『師是何人?』

釋文即是『請證定竟』,是故兼又不違佛意,宜弘通之,化益最多。 靈僧答曰:『我是善導也,汝欲弘通專修念佛,料簡義理,與我釋文無違,

予伏請曰:『大德若可然者,願淨土教門,面授口訣,將自信教人信。

和尚示曰:『善哉!善哉!菩薩大聖,淨土教法,隨願授與。

上人之勸化,和尚之印可,快稱佛意,專可仰信。 仍三部契經,八軸金典,敬蒙付囑,慇懃珍重也。」

第十,勸進念佛往生門。

上人已蒙和尚指授,遂出黑谷禪坊,住吉水菴室以來,自行化他皆念佛之

勤也。因此自造之《選擇集》亦言:

感水月而得昇降也。」上人之化導隨日盛弘於世,道俗男女唯事念佛, 佛別行。信之者多,不信者尠。當知淨土之教,叩時機而當行運也;念佛之行, 「自行化他唯縡念佛,然則希問津者,示以西方通津;適尋行者,誨以念

,亦應專為說淨土之法;為自己之往生者,應離諸塵囂,專修念佛行。此 一時,上人示曰:「淨土宗之學者,先應知此旨:為有緣之人者,雖捨身命

王城、邊土口專稱名。

捌、源空上人傳

一事之外,全不他營。」遺言誠可貴故,記之聞於末代。

聖道門行人,尤懷虛假。如是見解,是敬重淨土教之執情故耶?將又有此義 弟子聖覺敬問曰:「當今末代,機解昧劣,不應如來教法故,多不如法;

誤居持律之職,實世間之假名,智者之所厭也。今至念佛宗者,所行佛號不妨 學之?朝家簡定賜其賞,學徒競望增其欲;暗三密行恭登遍照之位,飾毀戒質 行住坐臥;所期極樂,不簡道俗貴賤。眾生罪重,一念能滅,彌陀願深,十念 幽易迷;三論、法相之教,理奧難悟。不勇猛精進者何修之?不聰明利智者誰 值釋尊之遺法 生無始輪迴諸趣,諸佛更出濟度無量,恨漏諸佛之利益,猶為生死之凡夫。適 人雖亦少虛,與聖道之多分虛假不同。是故禪林之《往生十因》云:『夫以眾 上人答曰:「末法濁世,聖道之虚假,此事無異論,先哲悉已決判。淨土學 ,盍勵出離之聖行。一生空暮,再會何日?真言、止觀之行,道

往生。公家不賞,自離名位之欲;檀那不祈,亦無虛受之罪。況南北諸宗互諍

權實之教,西方一家獨無方便之門。』

不可混亂。淨土宗之意者,捨難取易,勿敢偏執,應糾明二道之緣。」 行不應機故也。雖然,萬機非皆懷虛偽,若利智精進,機法相應者,速得道果, 者,是機之過,非行體之失;聖道之多虛者,是行法之咎,非機之失,斯乃難 是故末法者,聖道之行人自然懷虛假,念佛行者多至誠也。淨土門之少虛

轉;若念佛永廢,非唯背佛意,亦兼違和尚之意。」堅固辭退 之行也,起立塔像之大勸進職,非其器量。若應勸進之職,世務惱心,念佛退 其後為營造故,敕宣上人為大勸進(知客僧)。上人曰:「源空所好者,勸進念佛 治承四年弄十二月二十八日,平家攻打南都時,東大寺被焚,皆悉炎燒

俊乘房重源應敕。法皇誉 甚喜,遂補大勸進之職。 上聞奏而言:「若門徒中有其器量者,可舉薦之。」於是上人召醍醐之

上人固辭宣旨,專為興稱名之行;自利利他,唯專修念佛,珍惜寸暇

問曰:「仰信本願,誠願往生;然妄念常起難止,散亂彌增不靜,此將如何?」 時,鎮西之聖光房與聖覺但二人,於上人之前聽聞淨土法門時,聖光房

上人答曰:

「不顧妄念餘念,不謂散亂不淨,唯口稱名號。

若常稱名者,以佛名之德,妄念自止,散亂自靜,三業自調,願心自發

散心增時亦南無阿彌陀佛,故願生心少時亦南無阿彌陀佛

妄念起時亦南無阿彌陀佛,

善心生時亦南無阿彌陀佛

不淨之時亦南無阿彌陀佛

清淨之時亦南無阿彌陀佛,

三心欠缺時亦南無阿彌陀佛,

三心具足時亦南無阿彌陀佛

三心現起時亦南無阿彌陀佛,

三心成就時亦南無阿彌陀佛,

此即決定往生之方便也,納於心腑莫忘失。」

頭燃,勇猛勤行,亦不得往生』。彼此之義,如何和會?」 應得往生;然和尚判定言『虚假心之行人者,雖晝夜十二時,急走急作,如拂

聖覺問曰:「如今所言,雖缺三心,但稱佛名,以名號之德,三心自發,

聖光房言曰:「予亦有此不審。」

上人答曰:「此之不審,非今所談。此者本是具足三心,然歷緣對境時,不

能如法,述其治方也。所引和尚之解釋者,乃是嫌其一向缺三心,意趣甚巧也,

是故不成疑難。」

弟子等兩人,信仰之餘,更無餘詞,唯一同念佛。

顯真法眼居住大原時,**慧光房永辨**法印因事造訪。法眼問曰:「末代濁惡

之我等凡夫,罪業日增,散亂癡惑,今生如何可離生死耶?」

是之義者,宜見法然上人,委細問之。」 陀他力念佛往生是也。得此法後,多年積憤如雲忽散,當時歡喜無物可喻 法印答曰:「 此事賢愚皆同也,但日前參謁法然上人,明出離要法,所謂彌 0 如

因此,法眼一時與上人晤面,問曰:「未斷罪障之散亂凡夫,有何方法今生

往生極樂乎?」

強緣,亂想凡夫往生報佛之淨土。』勿以自力聖道之執情,疑他力淨土之真門。」 上人答曰:「成佛甚難,往生尤易。善導和尚釋三部經言:『以佛本願力為

法眼無言,歸坊後語人曰:「智慧第一之法然房,於所立義理,聊有偏執之

失。_

捌、源空上人傳

法眼展轉聞之曰:「實然,倩按我雖兼學顯密法門,偏志於名利,不為解脫 上人聞之曰:「不知我者,必起疑謗,世間常事,不以為怪,當然之理也。」

法然房者,自幼少時即有道心,為出離生死學一代佛法,其所立之義,誠然無 然則欲深悔先罪,專後信故,請上人於龍禪寺咨決淨宗教義。」

盛市。上人如鸚鵡之婉囀,會釋各人之疑難。諸宗之明匠卷舌無言,靜似春日 ^{碩學,}此等明匠為始,諸宗賢哲不知其數,皆震**富羅那**之辯舌,重重致難 明遍顧學、法印權大僧都證真顧學、侍從已講貞慶解脫房烹成法印權大僧都智海明遍經濟、法印權大僧都證真悉益、侍從已講貞慶解脫房法相、法印權大僧都智海 ; 囂 如

此事風聞之故,為聽聞淨教,道俗如雲來集,餘勝林之室:前權少僧都

相違 念念常行;不論時處諸緣,散亂仍稱。言其止惡,許念時日之三懺悔;論其修 最速。不捨愚鈍下智,庸學猶勇;不簡破戒重罪,惡人尚生;不別行住坐臥, ,不堪修行,永沉苦海,未到涅槃之岸。淨土一門者,易解易行故 爾時上人言:「聖道諸宗者,理深解微,得證甚難;此則世下人愚 ,機教 ?,得脫

七三六

善,勸一念十念猶可往生。和尚之《往生禮讚》言『唯有念佛蒙光攝,當知本 願最為強』『真形光明遍法界,蒙光觸者心不退』,攝取不捨之光益者,授與念

念不捨之德也。尤可信之,尤可勤之。」

定時眾十二人實行不斷念佛,一 眾 北明匠三百餘人,異口同聲修行念佛,三日三夜無間斷;此外參禮結緣之聽聞 顯真召補天台座主,叡山高僧超出常倫 中坊主法眼顯真 ,不知其數。從此以後,各處道場悉稱佛名,童子之戲並皆念佛。其後法眼 如是一日一夜盡詞講說淨教,聽聞之道俗,或流淚仰信,或舉聲歡喜。其 ′,雙眼流淚,踊立佛前,自執香爐,旋遶行道,高聲念佛;南 向稱名相續,不雜餘行。自其勤行之始,至今 ,此等明匠皆歸上人 。又,座主顯真制

勢至菩薩同列經行,時眾如夢,幽而拜之。上人聞之,但言「亦有此事歟!」 時 ,上人於靈山寺舉行三七日夜不斷念佛,無燈而有光明 。至第五夜

謹讚此瑞相者,且有二種:

菩薩,觀音、勢至常與行人作勝友善知識,隨逐影護。」勢至菩薩影現道場, 者,《觀念法門》言:「如《觀經》下言:若有人至心常念阿彌陀佛及一

深契經釋,誰懷疑心耶!

二者,上人是勢至菩薩之垂跡,舉世稱之;為使時眾等念佛勇猛、罪障微

薄、彌增信心、勤行勇銳,故聖力加祐,幽現本身歟!

然則若在世,若滅後,信而酌上人勸化之流者,應自正解脫之行,兼直他

人之誤;已信者彌信,未信者應早信之。

萬乘百官,殿中簾中,猶如今日始聞,各染心肝,皆流感淚。太上法皇聞法隨 喜之餘,敕左京權大夫藤源隆信朝臣,圖畫上人肖像,收納於蓮華王院之寶藏。 往生極樂之教行者,濁世末代之目足也,道俗貴賤,誰不歸者!」此之一言, **後白川**法皇敕請上人說菩薩戒,兼講《往生要集》時,上人澄聲高誦:「夫

跪閻羅王呵責之庭上答自己姓名時,為能稱念佛名,我先以南無阿彌陀佛為自 己之名。」我朝以阿彌陀佛為人名者,自此始也。 東大寺之大勸進俊乘房重源上人,信仰念佛之餘,發一意樂:「我國道俗,

第十一,殿下教命造書門

奥云: 忘。」上人遵從嚴命,造一軸之書,名《選擇本願念佛集》,以供高覽。彼集之 曰:「雖屢次聽聞淨土法門,然公私忽劇故,即施即廢;庶幾載於筆墨,以備廢 念佛為正業。因此於建久九年戊午之春,以對馬左衛門尉重經為使者,告上人 月輪之禪定殿下,宿緣所催 ,信仰超世,崇重無此類,以西方為所期,以

不顧不敏,是則無慚無愧之甚也。庶幾一經高覽之後,埋於壁底,莫遺窗前 不圖蒙仰,辭謝無地;仍今聊集念佛要文,剩述念佛要義。唯顧命旨

恐令謗法之人,墮於惡道也。」

極重罪人,誹謗念佛,秘藏此書者,為止其謗罪也。《法事讚》 〉 亦言:

五濁增時多疑謗,道俗相嫌不用聞。

見有修行起瞋毒,方便破壞競生怨。

如是生盲闡提輩,毀滅頓教永沉淪

0

超過大地微塵劫,未可得離三塗身。

大眾同心皆懺悔,所有謗法罪因緣。

地獄故 縱使有人誹謗念佛 ,信順之人,應思此逆緣,度彼罪人。 ,亦不須驚動 ,此是末法濁世罪人之慣習也,來世必定墮於

第十二,頭光顯現本地門。

降庭上,五體投地,禮拜上人,良久方起,噎淚而言:「上人頭上顯現金光,光 明映徹,中有一寶瓶。」自爾時始知上人是勢至菩薩之化身。 元久二年型四月一日,上人於月輪殿講讚念佛畢,退出之時,禪定殿下走

淨土之勸,有憑於念佛;俯訪垂跡者,三昧發得之祖師也,專修念佛之教,無 極樂之聖眾假示凡夫,弘揚念佛之行。仰討本地者,極樂世界之聖眾也,往生 愚禿書寫此篇,身毛為豎,雙眼浮淚。憑哉!喜哉!為導濁世之我等眾生,

望極樂之類,何不信上人之釋耶! 本跡雖異,化導是一,攝念佛人,生於淨土。恐後世之輩,誰不歸此師乎! 疑於往生。

第十三,流罪歸洛利益門。

建永二年卯二月二十七日,依吹毛之讒奏,賜還俗之姓名源元彥,下遠流之

宣旨故。仰上人勸化之道俗貴賤,皆相悲嘆!

佛門,誠然所喜也。」慈悲誓願之情現於外色,可尊可貴。 上人容貌感悅而言:「源空蒙遠流者,邊土之化緣己熟故也,普化萬機入念

月輪禪定殿下為暫息離別之恨,於法性寺小御堂逗留上人一夜。

上人言:「會者定離,世之常也。非自今始,何深嘆耶!宿緣不空,同坐一

蓮,淨土再會甚近。今之別者,暫時之悲也,猶如春夜之夢。信謗共為緣,先 稱名號 念南無阿彌陀佛者,住處雖隔,依然與源空相親,源空亦稱念南無阿彌陀佛故。 生者導後,後生者訪前,引攝之緣,是淨土之樂也。夫現生猶不疏遠,何況同 ,同一光明之中,同蒙聖眾護念乎!同法最親,不可徒然以為疏遠 。 稱

七四二

不事念佛之人,雖與源空並肩盤腿,亦與源空疏遠,三業皆異故也。」禪定殿

三月十六日,自法性寺向配所出發,配所者讚岐(今之四國)小根庄也。

下悲哀迷心,未發一言。

斯乃門弟g樂不善之咎,亦由吹毛讒言,致無罪之上人遭無妄之災殃。

國則有一行阿闍梨、白樂天。此皆無罪,遠住謫所。 凡依讒言之訴而左遷之賢哲,上代非無其例:吾朝有役行者、菅丞相;中

失燈,邊土似盲得明;洛陽含悲,田舍懷喜。悲猶念佛,喜亦稱名,悲喜俱勸 夫權化善巧,凡智難測,信謗結緣,違順蒙益。上人遠赴配所,帝都如闇

年,蒙還歸華洛之宣旨。建曆元年業十二月十二日歸入帝都,居住東山澤室 八月,雖下敕免之宣旨,猶不許往還洛中,故暫住攝津國勝尾寺。已過五 善,大權化益誠巧,可尊可貴。

猶如往昔釋尊於忉利天九旬安居之說法終了,從天上之雲來下時,人天大

會歡喜供養;今上人溯自南海之波,道俗男女各各爭先延請供養,群參信眾

一夜之中,千有餘人。

雖閑居之室,貴賤賢愚來集聞法,猶如盛市。利益倍多,信仰日新。

第十四,臨終念佛往生門。

俗,無不為奇。自臥病席,不雜餘言,唯談往生之事,高聲念佛不絕;雖睡眠 年以來,耳目稍衰,然往生期近,二根明利,見色聞聲,無異盛年,見聞之道 建曆二年皇正月二日,上人老病相侵故,日來不食,殊甚增氣。凡此二三

等高聲念佛,今阿彌陀佛來矣!」因而讚歎念佛功德,並言:「但念佛者,無一 十一日辰刻起坐,向西合掌,高聲念佛,聞人皆流淚。乃告諸門弟曰:「汝

人不往生極樂。_

,脣舌尚動。

照十方世界,念佛眾生攝取不捨。南無阿彌陀佛」,如眠息絕。音聲止後,猶覺 聲。至午刻正中,披著年來所持慈覺大師之九條袈裟,頭北面西,誦「光明遍 念佛,脣舌尚動。於時春秋滿八十。 人輪番助音,道俗隨喜,傍人驚讚。至午時,念佛之聲漸幽,而猶時時發出高 二十四日酉時至二十五日巳時,高聲念佛,其勇進也過於平生;弟子五六

第十五,沒後順緣利益門。

少,信者尤多;是上人權化之效、聖眾護念之力也。或依上人勸化之書籍而信 本願往生極樂之道俗貴賤,年增日盛,念佛之繁昌,證於眼前。 上人滅後,八方遺弟各各弘通上人之正義,念佛遍世,稱名滿國,不信者

彼僧都雖是真言宗之賢哲,傳承小野、廣澤兩流之明匠,然於淨土法門有緣,

爰禪林寺之靜遍僧都,於上人滅後歸《選擇集》,成為一向專修念佛者

捨彼宗,歸念佛門。此皆上人滅後之利益也。現證見聞,知化導之普。

第十六,沒後逆緣利益門。

海之島,號隱岐院,讒臣討敗於戰場,或有失命者,誠不思議也。 其後未經若干歲月,僅十年之間,發生承久之逆亂,天下騷動,天子行幸於北 造惡凡夫出離之要法,故無理之障難者,將被守護念佛之神祇冥道所遣責歟!_ 赴邊鄙,教化田夫野人,年來之本意也。但所痛者,源空所弘淨土法門,乃是 上人左遷之時語予曰:「貧道流罪,更不嘆苦,念佛之興行於洛陽已久,今

骸,流於鴨河。」如是議定,並經奏准。翌日,山門使者來至大谷,破壞廟堂。 念佛行法。總之,彼法門之興起者,法然房為根本故,破卻大谷墳墓,取源空屍 「自專修念佛興行於世,無人學習聖道諸宗。爾者可經奏聞,停廢善導勸化之 又,後崛川院之御宇安貞元年貳六月二十一日,比叡山之徒眾一同僉議言:

七四六

馳援,守護廟堂。昔為名利侍衛關東之將軍,今為菩提守護西方之上人。終於 改葬墳廟,隱置嵯峨之二尊院。路中守護之兵士二千餘騎,前後圍遶奉送。此 爾時京都守護修理亮平時氏,洩聞此事,遣兵禦之;宇津宮入道亦領五六百騎

則極重惡人無信順之心故,暫結逆緣,作來世引導之善巧方便也。

在世慈訓,滅後法流,順逆二緣,利益實廣,不能具記,各任見聞

(上人入滅時,弟子生年四十六歲,數年積功,親承淨教了。

聲鳴空,光彩奪日,因呼為兩旛椋,至今猶多靈異 時誕。時紫雲覆屋,奇香滿室;又,白旛兩首,自天而降,懸於庭前椋樹,鈴 柔善,體無惱,絕酒肉,歸三寶。於崇德天皇御宇,長承癸丑二年四月七日午 仁明皇帝之裔;母秦氏。嘗憂無嗣,禱于佛神,一夕夢吞削髮刀有身。自爾心 大師諱源空,號法然。姓漆氏,作州久米郡稻岡人。父時國,本姓源氏 0

號為「勢至丸」。聰慧超倫,有老成風 師為質,頭圩而稜,眼黃而光。自稚齡動輒西向欽敬,又自稱名勢至,故

中偶逢法性寺關白忠通公,公停車致敬,從者訝之。公曰:「小童目光射人, 提寺觀覺受學 九歲父被寇害,師以小弓矢射寇,因又以「小矢兒」呼之。是年投本州菩 ,慧解敏利 ,有一聞千悟識 。覺惜其器,送至台山**源光**之所 途

其壺奧。圓以台門棟樑期之,而師不念榮名,固心出離 納為弟子,削髮受戒,時師年方志學矣。未及千日,通受台教,晨夕熏練 台宗哲匠皇圓于功德院,圓大喜曰:「吾昨夜夢滿月入室,豈非先兆歟!」遂 知必非凡流也。」既登山,**源光**曰:「此良驥也,豈朽索所能羈哉!」乃俾謁

談唯識 還呈二字牒 於教外心要有所自得 頂 好學不倦,八宗典籍,迎刃而解。欲質自所蘊, 範深欽其德 十八歲遁跡黑谷 ,謁寬雅談三論,謁慶雅談華嚴;四師咸歎曰:「妙解天發,逾於師承。」 ,執弟子之禮。或附以祕典,或每年贈供。又從中川實範受祕密灌 , 於鑑真和尚相承戒作授受之儀 , 師事睿空,稟圓頓大戒,嗣其正統;又傳瑜伽祕法 ,而恨無明師可取決耳。」 嘗與睿空論圓戒體, ,以師禮待之。師嘗曰:「我 又謁藏俊 。每

其夕夢一大龍人語曰:「我是《華嚴》護神也,幸勿復畏也。」修法華三昧,則 嘗在黑谷讀《華嚴》,有小青蛇盤經案下,門人法蓮見而畏之,隨遣隨來,

感普賢菩薩乘白象來證。與**睿空及西仙**同入此三昧之時,亦感山王大權現,現

形而護衛。又,每入密觀,有感蓮華、羯磨、寶珠等之瑞

經疏》 大明燈 師來授淨教祕訣,為之證明,由是用意益固 皆自得旨。」師五讀大藏,益增神智。不唯精內典,旁及諸子百家之書。 , 師嘗自曰:「我讀書三過,義趣自彰,不用勞思。故諸宗經論不從他而問 獨步當代故,時人以「智慧第一」稱之。而師志猶未安,獨於善導 **尤所信傾,故更閱之三過。**一 。立棄所習聖道,宗念佛往生,以為出離通津 日忽然悟彌陀超世願意,甚歡猶如闇 。 一夕嘗於定中感善導大 博學 夜逢 《觀

佛 頗議之。天台座主顯真為僧都時,大會眾於大原龍禪寺,請師論 ,實龍象蹴踏,其絕出者,永辨、智海、靜嚴、明遍、貞慶、證真、湛教 遐邇四輩感服歸依者,猶如百川之朝大海也。當代諸宗匠,聞師所立 承安五年 ,師四十三歲,出黑谷,居洛東吉水,創開淨土宗,盛弘專修念 義 無慮三百 , 皆

絕於先代,則安能若斯哉! 等也。師與眾往復,經一晝夜,雖問難鋒起,而以無礙辯,一一拆之,於是諸 等者,亦皆緇林翹楚也,咸更衣扶師,各化一方。非師德卓犖於當世,宗義超 法化;如鎮西聖光、長樂隆寬、竹谷乘願、嵯峨湛空、白川信空、醍醐俊乘 青蓮慈圓、妙香良快、安居聖覺、高野明遍等,雖各首其宗,深歸師德,毗贊 聲震山林。自是**顯真**建「常行會」,與眾念佛行道,親感**多門**天王現身擁護 師皆信伏;而顯真感激之深,不自知淚零,手執香爐,行道念佛,諸師應和

皆熏戒香。自慈覺大師創授圓戒於**清和**天皇,而後三百有餘年,無復繼之者 歸念佛,熏練最深。嘗敕設如法經會於河東仙洞,法皇親與山門寺門諸碩德同 師為九代冢嗣,重有此盛事。 圓戒中興之師」。後白河太上法皇亦受圓戒,且屢召問法,奏對稱旨 **嘗高倉**天皇聞師道名,特加崇尚,詔入禁闕,說圓頓大戒;至於妃嬪公卿 自是名翼四飛,當時道俗,莫不從師受戒 故淳 因稱

玖、圓光大師略傳

談柄一麾,語音和雅,法皇為之感泣,敕圖師肖像,藏于蓮華王院;天眷優渥 修之,擢師為法事之首領;師力辭之,聖旨益堅,不得已從之,對鳳扆坐第一 座,蓋德重而位歸之也。又,嘗有旨選兩門諸師,輪講《往生要集》,師亦預焉

人皆以為榮。

知師內鑑叵測 國必有曇鸞乃至少康五祖肖像,汝當傳來焉。] 源既入國,果得五祖同幀,益 師固辭,更敕選門人中稱其任者,因舉重源應之。逮源入宋,師告之曰:「宋 之化者眾矣 又,南都東大寺將有事於起廢,法皇遣尚書右大亟行隆,命師司幹緣之事, 。後源請師于東大寺供五祖像,講淨土三經時,南都諸宗匠從師

作聽法勢,至散月自斃頭裂,眾見其神彷彿似天似人,飛騰沖霄。修明大后、 **冝秋**大后,亦皆從師受戒。至於公卿百官,無不磬折傾誠,一向念佛:若大炊 **後鳥羽**太上皇詔受圓戒,**上西**大后請師說戒者一七日,有一蛇蟠門屏上,

七五二

舉。又以武勇有聲于世者,或從而出家,或受化往生,不知其幾矣 左府**經宗**,公華山左府**兼雅**,公野宮左府**公繼**,公大宮內府**實宗**公等,未暇悉

為生身佛, 金色圓光,足踏寶蓮,離地而行,若等見之乎?」自是號為「頭光橋」,相國以 至殿前橋上,相國邃下而拜於地,落涕不能仰,良久乃謂左右曰:「上人頭上現 藤相國兼實公,夙因所致,尤篤於師,嘗延之月輪殿,咨決淨業。師既出 尊崇益篤。又請述《選擇集》,至今宗門用為祕要

胥,而譖愬所起,元因專修,請姑止之,以免其厄也。] 師確乎不變,且曰:「我 亡何,上皇感異夢,因相國賴實公奏,許師還,冬十二月,蒙詔赦而還;但以 不因遷謫,焉得化及海裔?此亦朝恩也。」遂行。凡所至處,莫不皆嚮其化。 忤旨,上皇甚怒,令刑之。二年春二月,竄師讚州。諸弟子告師曰:「雖殃出熏 歸門人安樂,出家受戒者,上皇怒,召樂譴之,且歸罪專修 嘗南北之眾,屢阻專修;而君臣護法,堅執不允。建永元年之冬,有宮女 。時樂高聲誦文以

詣蓮華王院,有神僧奏曰:「空公德等賢聖,益普海內,又非為故法皇及**高倉** 令師入洛。同年冬十一月二十日,還洛東華頂大谷,緇白競集,宗風益震 先皇之戒師乎!君竄大權,咎同五逆,苦報不懼乎!」覺而駭之,即敕**藤光**親 神託之「可甚慎」。**藤光**親奏以佛法禳妖,且乞令師入都。秋七月,上皇又夢 未許輒入都,僑居攝之勝尾寺。經四歲,建曆元年之夏,上皇幸石清水時,有

聲念佛,呼吸相繼 師敘話久之。及其歸,**勢觀**從後而視,不知所之,怪以問。師曰:「此是韋 師手書遺誓一 今已臨末,故為若等告之耳。」二十三日,門人勢觀請述法要,垂於來葉 (後世) 現真身,若等無見乎?我十餘年來,累視佛菩薩真身及淨土莊嚴,而絕不語人; 素在極樂,寧不歸去乎!」諸弟子設彌陀像而乞瞻視,師以手指空曰:「更有佛 至明年正月二日,師稍減食,而耳目明利,勝於平普,人皆異之。自是高 篇,傳之於世,所謂《一枚起請文》也。有貴婦人乘車而來,與 ,雖睡時唇舌猶動。弟子問云:「師往生必乎?」師曰:「我

蹟。師尋常課佛名六萬,每月修別時念佛,不嘗怠遑,而猶能孳孳為人演說; 著僧伽梨,頭北面西,誦「光明遍照偈」,怡然而寂。世壽八十,僧臘六十六。 提希夫人,今在賀茂側。」二十五日早刻,高聲唱佛號,敢不少衰。至午時 無為答也:其勇猛精進若此 逮老增至七萬,高聲相續,不捨晝夜;有人問法,則但低稱,以示有聞耳,終 寂之前三日,紫雲靉靆,覆于房上。奇瑞尤多,不盡記焉。今知恩院,此其遺

嘗發得念佛三昧,屢感勝相,西方三聖及寶樹、寶地、 寶樓等,莫不隨意

現前。手自記之,沉於祕篋。

或夜分見聖教,兩眼放光,不用燈燭。

又,一夕念佛,身光灼爍,充塞于房。 門人法蓮、湛空等親見之。

至身,又,門人勝法,圖師像請贊,為書《勢至圓通偈》與之。在讚州生福寺 師暗洩本地密因 ,隨機不同;但為勢至應跡,其證尤多。嘗於靈山寺現勢 玖、圓光大師略傳

門人直聖,嘗詣熊野山,偶嬰疾,聞師遷謫,意欲迅歸而禱之,夢大權現告曰: 「汝命將不久,不宜歸去,法然上人為勢至菩薩應身,汝勿慮也。」夫如此之 ,手刻勢至像,作一偈密藏焉,有「法然本地身,大勢至菩薩」之句。又,

事,與為兒時自稱勢至符契。

興邪義,僭稱師承,惑亂京夷。因著誓誡一章,痛責其邪畫。師生平所著和字、 師晚年,法久弊起,因著教誡文七條,普制門人。又在勝尾,日有贗徒勃

漢字之文,有許多卷,皆見行於世。

為師追修齋七法會,時胤來請為其唱導師,人皆怪之。胤登高座, 擇集》,贈之師所。師才見,輒辨其非。胤聞而愧,密火之。師滅後 心懺悔,聖靈昭監。」涕淚甚下,一眾無不為之感泣。 「弟子嘗亟決宗要於上人,足以稱門弟;雖燒書謝妄破之過,而謗罪恐深,披 又,粗記滅後遺德:園城長吏**公胤**始深嫉師,著《淨土決疑》三卷破 對眾懺曰: ,門弟等 《選

七五六

等競詰難之;後菅宰相為長謁惠問之,惠曰:「予嘗妄破《選擇》,後知其非, 又,栂尾明惠亦甚嫉師,著《摧邪輪》及《莊嚴記》 破《選擇集》,遺弟

詣師廟,懺謝謗罪,且曰:「始從今日,以上人為師,念佛為行。」還著《續選 又,禪林寺靜遍欲破《選擇》,及先詳閱之,始知末法機宜偏在念佛,遂

擇》,翼贊師義

故甚悔焉。」

再讀之,以為義有偏執;三之,稍覺其有深旨;洎數閱之,大生信根 令見,禪見之改悔,因著書勸人,其略曰:「始讀《選擇》一過,而無辨是非; 又畏沙門堂法印明禪亦嫉師弘化,終不聞提誨。滅後遺弟信空贈《選擇集》

依「以一向專念為宗」也,不立斯宗,何信何謗?已越常人之義,甚信也宜矣; 又逆常人之耳,甚謗也宜矣。諸師未嘗有倡此義者,以故,若其為失,其失實 蓋古今諸師,弘念佛者多,而為人甚信甚謗者,獨歸空公。其故何也?唯

甚;若其為得,其得亦大。然從師之化,已得往生者,廣聞四遠,其為得也驗 矣。**公胤、靜遍、明禪**皆自行化他,以專修為要,臨終現瑞,已得西邁

骸 雲垂于松樹,因傳號「紫雲松」,建堂於茲,長行念佛。今光明寺是其遺跡也。 經十有六年,全身儼然,可以驗為得道之聖也。緇白兵士,千有餘人,衛護遺 平時氏馳兵禦之。其夜遺弟相議始開石龕,奇香芬馥,面容怡然,示寂以降已 弟隆寬著《顯選擇》救之,其言甚激。照大怒,令山徒蜂起,將毀師廟辱其屍, ,夜中移之西郊。明年正月二十五日,荼毗于西山粟生野,時異香熏發,紫 又,嘉祿三年夏六月,台徒定照者,嫉妒特甚,作《彈選擇》破師義。遺

進 書其傳文;**尊圓**親王及公卿善翰墨者,亦喜書之,分為四十八卷,是世之所以 餘年,台山功德院法印舜昌和尚,蒙後伏見太上皇敕,搜諸傳,集成一部以上 慎請天裁,上皇喜甚,敕附以畫圖加旃;伏見法皇及太上皇,親御宸翰 疇昔聖覺、隆寬、勢觀等諸弟子,各為師作傳,錄自所視聽。師滅後九十

稱 存本山,大師生平道跡、滅後遺德詳載其中,茲不可罄,略紀其大概耳 敕補舜昌於知恩院別當,又賜繪詞傳藏之于寺,以為宗門萬代龜鑑。其傳本現 《敕集御傳》也。自有諸師傳以來,未有如斯盛者,為聖君所追慕若此,因

載 算與日月俱懸 佛日重輝 祿丁丑之春正月十有八日,賜敕使於本山鼻祖影堂,諡「 圓光大師 」,旌其德功。 士」。示寂以降,至今四百八十有六年,因大護法征夷大將軍奏之丹墀,茲年元 時也。因不耐感激,粗錄大師化儀之顛末,以廣之門葉云爾 又經二百八十有餘年,**後柏原**天皇御宇,敕賜額「開山堂」,諡「光照大 ,祖風增熾 , 寶祚綿昌;台齡與天地齊固 ,四眾歡呼,聲震山谷,華夷接響 ,武運長久。不圖遭斯盛際 ,咸唱萬歲 0 **伏願**:叡 , 實千

本山知恩教院四十二世 白譽秀道 元祿丁丑十年(一六九七)正月二十五日

先三禮 如來唄如常 次表白

敬白無量壽佛 、觀音 、勢至、念佛弘通諸聖靈等而言:

西方極樂教者,五濁惡世之明眼也;南無彌陀行者,眾生直往之要路也。

感應必新 。此化不限在世,其益彌盛滅後。恩高於山,德深於海 ,萬劫億劫

爰本師上人 (法然),弘以此教,勸以此行;道俗悉皈,如草靡風

,信之仰之

叵謝叵報;不如恒稱佛號,順彼本懷。

今讚五德 , 欲勸四輩往生正業,只在此事, 誓畢一 生, 暫勿退轉矣!

宿老 四 明 Ш 第 0 十八歲之秋 同 ` 1年仲冬 **讚諸宗通達德**者,俗姓漆間氏 , , 登壇受戒 遁名栖黑谷 0 習學法華宗 爾降 , ,美作國人也。 ,歲月雖不幾 切經律論鑽仰忘眠 生年三五春 ,具達文理 , 自 他宗章疏 , 殆超 始

宜哉 為 毀 雖 德 唯 下 訪 卷 滅 六宗洪 要 明 為 舒 , , 海內貴賤 無上道也 諸 ! 誠 稱 無 , 代教: 教得道 謹守遺訓 佛 倦 哉! 陀展 才 0 此外,和漢 法 , ·就中, 供養 0 ,為傳戒師,崇重異他。凡於顯密行業, 面 , , 惑亂 然則本國 限 面 , 談 勿 皈 ;東大寺長老, 拘 天台圓頓菩薩大乘戒 義 彌陀名 宗正 運; 兩朝傳記、古今諸德秘書,何 偏 明師 見矣 探諸家奧旨 行 願 ! • ,還成弟子;黑谷尊師 , 憐濁 既 頌 背 為 \Box 和尚受圓戒 本 世 師誡 · , · 機 ,戒體戒儀 , 為 , 蒙許 度 敢 不可依用 愚惡也 0 可 。 智解拔群 |不攜 , ,相承在一 修練盡力;非名非 舉世稱 桿為: 0 若有· 手,何不浮心 0 , 軌範 顧 自立我 尤足敬 分立行 智慧第 身;天皇以 0 興 慢人 福 重 , 以 之 手! 寺耆 利 0 夫 ,

一切如來設方便,亦同今日釋迦尊。

隨機說法皆蒙益,各得悟解入真門。

南

無尊重讚歎本師

聖

靈

拾 知恩講私記

是非 嚴、三論 信者鮮。」云今見世間,此事實然,計知非直也人也,因茲或云彌陀化身,或 唯縡念佛 法 專歸彌陀,偏勸念佛。雖然,學者泥聖道、淨土之難易,行人迷自力、他力之 知時方便也。 可恐可恐!爰漢家曇鸞、道綽、善導、懷感,本朝空也、惠心、永觀、珍海 (卷二) 曰:「自法愛染故,毀呰他人法:雖持戒行人,不脫地獄苦。」此誡甚重 自述曰:「善導是彌陀化身也,可謂此疏彌陀直說。 。本師摧肝,尋往生要,惠心之秘懷,善導為規模。是以上人(《選擇集》卷 此言誠乎!披閱茲典 、法相,皆作章疏。雖解經文,各會自宗,暫隱願意;是則權化善巧, 、**讚本願興行德**者,西方教文,諸宗同翫 (同 「玩 」) 問津者 而末學膚受,起我生慢,自是非他,罪報難遁者歟!龍樹 ,示以西方通津;尋行者 , 粗識素意;立捨餘行 ,誨以念佛別行 ,云歸彌陀 既云『欲寫者一 。其中天台、華 信之者多 0 自行化 《智論 如經 他

知時 彌陀如來 云勢至垂跡,或云道綽來現,或云善導再誕。皆是夢中得告、眼前見證 《選擇集》,專為他力門之指南。各一心合掌,讚興宗之德矣!頌曰: ,以智救 、勢至菩薩,二而不二;道綽禪師、善導和尚,一而不一 人也。當知:善導和尚 《證定疏》,正是淨土宗之濫觴;源空上 0 蓋是鑒機 伏以

普勸有緣同行者,專心直入不須疑 到彌陀安養國 ,元來是我法王家。

0

南無尊重讚歎本師聖靈

空疲眾行;或我慢為先 第三、 職 **讚專修正行德**者,念佛行人雖多,專修專念甚稀 而 因斯 。爰本師上人 ,恣輕諸教 ,捨聖道門,入淨土門 0 邪魔得便 ,寧非此故乎?求者千 ,出難行道 。或自力為心 赴易行 萬 , 得

道

改自力心,歸他力願。六時禮讚

,多年積功;別時念佛,幾許累德

時

拾 、

似向 勿緩敬心矣!頌曰: 實是專修念佛德也。行順本願,勤稱佛意,以之為驗,以之為證 力不思議故 時欣求百千迴,日日稱名七萬遍。願力不思議故,初常見寶樹 明鏡 0 口稱之力,現身得證,等導和尚 , 後親拜化佛、化菩薩 0 闇夜雖 無燭 同感禪師 , 光明 0 寧非 照 如 晝 向稱名功乎? ` , ,彌堅信心, 寶宮殿; 見室內 外 佛

觀經彌陀經等說 ,即是頓教菩薩藏 0

日七日專稱佛 , 命斷須臾生安樂 0

南無尊重讚歎本師聖靈

行道 連 連奇瑞 第 蓮花開敷。三四年來,耳目蒙昧,而近大漸期,聞音見色,忽以分明 四 , 人 、明決定往生德者,廣考舊傳,多載瑞相。 備 口實 , 世皆所知 也。 未點墓所 ,兩三人夢 然本師 ,相當彼地 上人, 種 種 靈異 天童

生也。 勢至等聖眾來 人問曰:「今度往生極樂決定歟?」答曰:「彼土我本國,定可往還 又 , 臨其期 ,現在眼前之由示之。聞紫雲現 ,三日三夜 , 或 時 , 或 半時 , 便語 , 云:「我往生者 高聲念佛 , 聞者 0 , 皆驚 為諸眾 觀

後 惱 今符合 五六餘輩也。臨終時念四句文「光明遍照,十方世界,念佛眾生,攝取不捨」 (《觀經》) 是也。有 五 勇猛 Ħ 猶 廿 午 動 四 誰 層舌 正 不絕聲 日 不 中 酉刻以去 也 歸信乎?著慈覺大師九條袈裟, , 十餘反許也 , ,未曾有事也 春秋 一雲客,七八年前夢:上人臨終可誦此文。往日之夢 , 稱名迫 八 十 , 0 體 面 0 同釋尊在世 明日往生之由,依夢想告,驚來逢終焉者 色特 , 無間 鮮 無餘 , 形容似笑 0 凡瑞異連綿 0 頭 助音人人, 北 0 面 于 西 時 , , 建曆 雖及窮屈; 不逞羅縷 如 眠 取 年 滅 音聲 暮齡病 各凝無 正 月二 與 止

二感情

,可望一佛土緣矣!頌曰

一光明相續照,照覓念佛往生人。

欲比十方諸佛國,極樂安身實是精。

南無尊重讚歎本師聖靈

見光明 酌流 月 ; 群 異盛市 者之龜鏡 湯源 貴賤男女 夜 第 然本師上人:就淨土宗義 以 五 ,或拜化佛 續 明 。餘恩當沒後而彌盛 , 述滅 晝 偏 知 本師 , 0 共欣檀林之風 就 時機相應之遺誡, 後利物德者 恩德也 中年年孟春 ,或交聖眾, 0 然 , 廿五 命 則 ,示凡夫直往之徑路; 0 , 長出娑婆,忽移淨土, 所以 遠德齊在世而無雙 盡 , 芝候 詣 勝利廣大之所致也。 魂去 廟室祈往生、 或乘紫雲, , , 空留名字 月 月下旬第五之天 禮真影戀禪客者 或坐蓮臺 0 朝野遠近 顯選擇本 為自為 視聽所觸 四遠皆若斯 他 , 連袖接肩 或聞異香 , 同 願 有 滿 , 為 望寶剎之 何 目滿 況門弟 引 念佛行 益 哉 友 , 或 , 耳 成 !

受訓乎!如思父母恩,勿忘本師德矣!頌曰:

何期今日至寶國,實是娑婆本師力。

南無尊重讚歎本師聖靈若非本師知識勸,彌陀淨土云何入?

六種迴 向如常

附錄



一、《選擇集》綱要

(一)本集體裁:標章、出文、私釋

時宰相之請所撰集;本書最後之「結勸文」 《選擇本願念佛集》共分為十六章 ,是法然上人六十六歲時由 說 :

當

仍今憖集念佛要文,剩述念佛要義而今不圖蒙仰,辭謝無地;

淨土三經之要文,及道綽、善導之 除了「集念佛要文」之外,並且藉 要釋, 此 述 闡 明選擇本 念佛 要義 願 念佛之 亦 道 即 結 理 集

釋 便是解 淨宗大綱、念佛要義,皆在此書, 本書每一章各分為三部分, 釋「出文」之要義 亦即「標章 易讀易解 、出文 0 、私 釋 , 其 私

附 錄 一、《選擇集》 綱要 本集體裁:標章、 出文、 私釋

七七〇

實是稀有最勝之金言,無上甚深之寶典;應仰而尊之,信而行之。

(二) 立教開宗之淨宗寶典

宗,凡建立一宗之宗旨所應具備的四種 頭之第一章稟承道綽大師之二門教判,於 本書也可說是法然 上人開 創 淨 土宗的 條件:教判、宗名、經典、傳 聖道門之外別立淨土門之一 立教開宗之宣言書 ,本書開

一、教判論:

承,本章都具備,亦即:

各宗必須有教判,淨土宗之教判便是道綽大師之「聖淨二門

判。

二、宗名論

「淨土宗」之名已有元曉之《遊心安樂道》、慈恩之《西方

要決》、迦才之《淨土論》等使用之前例。

三、經典論:

、觀經》 《小經》之淨土三部經及天親菩薩之《往生論》 各宗必須有依據 的經 典,本宗依「三經一論」,亦即 《大經》

四、傳承論:

淨土宗之傳承系譜是依據善導一系,亦即曇鸞、道綽、善導

等。

(三) 念佛為經,四法為緯

宗 念佛一行貫徹本書之十六章。又,第一章「判教」, 明義的「標宗文」說「南無阿彌陀佛,往生之業,念佛為本」,此 本書可說以「稱名」為經,以「教行信證」之四法為緯。本 教既顯明,接著於 書 開

七七一

附錄一、《選擇集》綱要

(三)念佛為經,四法為緯

法然上人全集

場 第二章「判行」,第 文」的「涅槃之城 , 生 諸 佛家」之文是往還二 , 以 作各種之解 三章 信 為能 以下也不 迴向 入」是「判 外 之意,是「判證」;其他各章 於 說 信 明 此 」;第十一章之「當坐 行;第八章 · 信 疑 , 或 決 道 判

四 捨閉擱拋之四字方針

約

行

, 或

約

證

, 而

說

0

在 向 正 廢 專念」,其 定 捨之 之業,除了彌陀所選擇之本願的念佛一行以外,其他一切諸 書名中之「選擇」二字有 例 ,本書以「捨、閉、擱、抛」之四字作為方針, 文 如下: 取 捨 、廢 立之義 ,亦 即 往 生 以 彌 強 陀 調「一 淨 行都 土 的

道綽禪師立聖道、淨土二門,而捨聖道,正歸淨土。(二門 章標 章文)

導和尚立正雜二行,而捨雜行歸正行。(二行章標章文)

須捨雜修專。豈捨百即百生專修正行,而堅執千中無一雜修雜行

(二行章)

閉者,唯是念佛一門。(付囑念佛章) 隨他之前 ,雖暫開定散門;隨自之後,還閉定散門。 開以後永不

欲速離生死,二種勝法中,且擱聖道門,選入淨土門 欲入淨土門,正雜二行中,且拋諸雜行,選應歸正行。(慇懃付囑章)

(五)選擇本願念佛集大綱

佛 本 集大 知此本願念佛之義 綱 ,有三段文 ,則本集大綱 0 文 雖 Ξ 段 ,唯是 、淨宗宗旨, 一義 0 義即是 信光獨 耀 本 。三段 ·願念

| 附錄 | 一、《選擇集》綱要 (五)選擇本願念佛集大綱

七七四

文者:

1. 本集書名之「選擇本願念佛」。

2. 本集卷首「標宗文」之「南無阿彌 陀佛,往生之業,念佛為本」

0

3.

欲 速離生死,二種勝法中,且擱聖道門,選入淨土門

本集卷尾「三選文」(亦名「略選擇」)之四首偈:

欲入淨土門,正雜二行中,且拋諸雜行 ,選應歸正行 0

欲修於正行,正助二業中,猶傍於助業 , 選應專正定 0

正定之業者,即是稱佛名,稱名必得生,依佛本願故

重念佛

選 擇本願念佛」之六字書名 名是書中內容 之 總標 ,也是大綱 。本集十六章之內容全部攝在

0

本 ·集書名,有三重義;義雖三重,總成一意

①念佛 2 本願念佛 ③選擇本願念佛

之 念佛 ① 念 佛 , 此 。不知 即 諸 本 師 願 (淨影、天臺 、非本願,未分別正、 ,乃至宋朝以後,諸宗融合之念佛) 所 立 之 雜、助、定 ,屬萬行隨

念佛」之義 , 亦 即 通 途之念佛 0

行) 專行念佛 願之「稱名念佛」 ②本願念佛 於正行中 0 此是善導大師 細 0 判 ,故名「本願念佛」;是決定往 明 助業 辨 本 、定業(二業) 傳自曇鸞 願、非 本 · 願 ` 道綽所立之「本願念佛」之義 。其正定業 於萬行中分別正行、 生之業, ,正是隨 故 順 雜 止 彌 雜 行 陀本 行

而 此 本 3 選 願 擇 念 本 佛 之義 願 念 佛 貫 串 本 於 本 集 願 + 義 六章 之 上 0 更

0

,

加

選擇

義

此

是

法

然

上 人 依 大 經》所 立 , 意 在 顯 明 此 之 本 願 , 乃 是 阿 彌 陀 佛 悲 佛願行之 智 深 廣

為了容易普遍平等地救度一切善惡凡夫, 乃 從二百一十億 諸

(五)選擇本願念佛集大綱

附

錄

一、《選擇集》

綱要

七七五

若 中 者 生 凡 不 然 俗 本 是 上 善 聖 但 願 但 所 難 莫 善 人 惡 念 念 亦 本 \neg 平 惡 易 為 行 都 佛 佛 選 不 願 皆 竽 皆 念 破 能 擇 之 法 實 乘 性 能 佛 此 之 之 , , 本 阿 使 行 種 行 , 而 , 以 _ 其 謬 突 行 彌 具 且 即 之 願 0 是 陀 皆 可 勝 \neg 見 法 顯 , 謂 易 勝 深 作 佛 證 本 , , , 是 佛 _ 為 亦 大 殊 法 即 願 是 眾 果 德 故 願 勝 念 即 , , 業 淺 佛 : 選 , 超 以 依 功 生 力 越 啟 據 德 法 之 往 捨 此 為 即 勝 發 殊 生 聖 而 , \neg 善 增 我 大 勝 其 勝 極 道 又 導 上 簡 輩 經 易 樂 定 功 , , 緣 大 便 愚 \forall 利 德 二 淨 散 則 易 師 智 德 現 惡 彌 劣 土 入 萬 所 行 生 凡 陀 精 之 , 說 夫 之 進 利 之 大 , λ 0 選 行 念 智 難 師 \neg 既 正 之 普 定 佛 擇 人 精 般 門 行 又 遍 聚 說 之 正 法 切 進 以 __ , 善 門 為 性 , 信 顯 可 之 , 惡 救 明 修 人 故 正 \neg ジ , , 度 易 本 莫 名 凡 之 唯 由 0 夫 願 修 獨 託 任 不 選 念 得 分 選 佛 何 0 之 佛 法 道 生 眾 擇 願 則 取

以

作

強

緣

, 致

使

五

乘

齊

入

」, 又

說「人天善惡,

皆

得

往

生

,

到

彼

無

殊

0

,

齊 同 不 退

0

謂 念 佛 總 成 ,不只念佛 一義 者,此集書名 ,乃是本願念佛;本 ,雖 分三義,然 願念佛不只 三義相 本 成 , 唯 願念佛 是 , 義:所 乃是彌

陀選擇

之

|本願

念佛

0

之 種 種念佛 凡 談念佛 , 都 , 或 名 念佛 指實相念佛 • 然 而 皆 , 或 非 指 彌 觀 陀 本 想 2、觀相 願 之念佛 之念佛 , 為 免 ,或 相 其 濫 他 故 通 途

又 , 善導 大師所言 「本願」 , 與法然上人所言 「選擇」 , 辭 異義

同

本

·願念佛

0

淨

宗宗旨

此 十四字, 本書卷首「標宗 即是結 前 文」言「南 生後 結 無 前 阿 彌 即 陀 是 佛,往生之業,念佛 顯示本集書名之三 為 本 義

:

,

附 錄 一、《選擇集》

綱要

五

選擇本願念佛集大綱

七七七

七七八

佛 都 是 稱 念南 也 稱 都是指稱名念佛而 名念佛之義 無 阿 彌 陀 佛__ ,無有 , 言,別 既 別義;生後 非 實 相 無 他意 念 八,即是 , 也 。亦 非 即 顯 觀 明 示書中十 想 示「本 、觀 相 、 總 願念佛」即是 六章所勸 別等 之念 念

開宗 便 足 ,是 明 又 義 , 決 , 此 定 標 十 於卷首 往 四 生之 字 ,是淨 業 , 順 宗宗旨 彌 陀本 、行 願 者 , 故 指 名本願念佛 南 , 顯 疜 欲 生 ; 故 極 此 樂 但 稱 四 佛 名

3.三重選擇

卷 尾 ·結勸之「三選文」四首偈,與卷首「標宗文」前後遙相呼應

作為本集之結論,也是本集之大綱。

而

此 文敍 述「三重選擇」之義,亦即於「二門、二行、二業」之中,

擱 「選淨土,選正行,選正業」。現將此偈配當《選擇集》以說明之。 道 、選淨土,拋雜行、選正行,傍助業、選正業」,簡言之 , 即

易 章 聖 離 章 入 淨 之 第 根 第 之 ` 生 我 本 等 據 之 _ 故 土 斷 死 而 首 十惡 首 大 門 大 惑 輪 此 0 組 偈 證 綱 , 綱 , 迴 , 織 真 五 目 , 0 0 於 則 若 逆 _ 抛 的 二 擱 , 往 第 行 門 我 修 雜 在 ` 聖 生 一章 之 罪 行 於 竽 聖 道 之 點 淨土之 業 中 往 道 中 , 無 在 , 所 門 選 生 深 選 力 , , 三章 捨 選 Ξ 重 選 淨 極 正 , 行 學 勢 樂 之 捨 行 ` 捨 土 ·; 餘 體 ___ 聖 雜 淨 必 六 生 聖 ,是 中 土 不 度 死 道 行 道 , 是 能 之 流 門 之 , 0 , 0 諸 初 選 因 轉 選 二 然 之 0 - 三章 重 為 善 重 之 行 取 既 取 而 無 萬 選 在 凡 淨 選 正 雜 法 擇 此 能 行 夫 土 擇 在 行 ,在 行畢竟非本 成 無 , 於 , , 0 , 0 第二章名之 即 佛 力 即 敷 以 於 是第二「正 甚 是 期 此 , 末 第 難 在 故 且 此 法 , 願 往 擱 娑 之 , 生 婆 世 聖 之 為 疏 淨 淨 雜 超

土

而

凡

欲

選

容

速

行

附

錄

一、《選擇集》

綱要

五

選擇本願念佛集大

綑

七七九

雜

雜

行

門

集

十

六

章

,

重

前

十

演

此

三章

之

而 行 選 之 取 故 正 , 行 被 善 , 導 以 行 大 正 師 助 誡 **二** 飭 業 為 若 不 迴 向 則 不 成 往 生 因 ___ 故 應 捨 雜 行

0

第 Ξ ` 四 首 , \neg 傍 助 \neg 業 , 選 正 定 ?;稱 名 必 得 生 , 依 佛 本 願 故

業 , 專 正 定 業 0

是

第

三

重

選

擇

,

即

是

第

Ė

本

願

念

佛

章」之

大

綱

0

業

之

中

,

傍

於

助

出 彌 故 正 若 行 直 陀 行 又 定 未 達 本 五 業 知 正 願 然 種 前 定 畢 正 正 之 , 竟 業 定 行 行 面 只 業 要 非 之 所 之 , 念 中 說 專 決 彌 之 義 定 本 稱 佛 陀 , 願 往 本 讀 佛 , 念佛 則 行 名 生 願 誦 須 竽 的 , , 之 具 助 必 方 故 行 前 業;若已 有 得 名 向 , Ξ 勝易二 後 往 正 故 , 生 其最終 定 名 _ , 業 助 之 知 德 業 行 順 0 正定業之義 讀 目 阿 , 0 道 的是要行 皆 彌 誦 唯 竽 理 有 與 陀 何在?此 佛 之 稱 阿 之 助 名 彌 者 業 念 本 陀 則 佛 佛 願 直 , 應 第三 是 故 之 有 取 傍 給 關 _ 正 0 置 本 行 行 定 , 助 者 業 故 是 指 願 名 0

,

賤 勝 因 機 乃是 分 切 之 加 念佛章」將 。名 外 六 此 智愚等上下之機, 能 以 字佛 念佛 用 說 餘 全 就 就 , 號 行 部 功 明 彌 名是 功德是總體 修 是 具 德 功德勝劣 有 0 陀 行 備 念佛一行 劣 亦 , 名 難 ; 萬 勝 全 即 0 號 易 與 德 部 ` 阿 具有諸 二而 易 此 攝 彌 之 性 所 行 而 相 於 陀 與諸善萬行 言,念佛之所 , _ 住坐 言 佛 名 歸 反 善萬行 其 , 德 第 號 ` , 他 念佛 萬善 諸善萬行 ,與 十八八 臥 之 諸 中 , 所 善萬 之結 之相 時處諸 願 0 不 中選 法 恰 行是 能 以一 晶 , 猶 反 如 比 易 擇 ,提出 緣 屋 ;舉凡 如 , 勝」, 部 較 解 諸 棟 念 舍 , 分 之殊勝 易 梁椽 佛 行 \neg 行 性 即是 行 家 彌 之不難; _ 乃因 , 行 柱 陀 , 兩 功 不 之 而 , 者 南 德 一字 難 選捨 劣、修 論 不 切 功 過 , 道 內 若 德 無阿彌 是 是 劣 其 諸善萬 俗 證 , 相 故 善 家 他 作 功 差 念佛是 惡 為家 德 餘 的 甚 陀 行 一部 大

的

相

比

較

功

?德勝

行

難

易

,

貴

附

錄

一、《選擇集》

綱要

五

選擇本願念佛集大綱

則 故 難 知 解 念 難 佛 行 易 0 故 因 , 此 通 , 念 於 _ 佛 切 法 ; 諸 具 有諸善萬 行 難 故 , 行 不 通 所 諸 不 能 機 比 0 較 之易 行 功 德

此 第三章 可 說 開 顯 了 彌 陀 本 願 之 結 晶 與 目 的 0

名 之 之 沒 常 機 者 本 上 流 此 , 以 外 即 盡 願 轉 上 念 三 如 ,本集第 , 重選 無 善 形 佛 導 __ 有 ` 擇 出 大 臨 而 八章強 終 師 無 離 , 願 之 目 於 之 機 緣 的 生 調 淨 在 往 下 念佛 生 土 於 至 , 導 + 之 禮 之信 歸 聲 言 讚 ら い 以 _ **>** 0 聲 心。蓋眾生之所以永在生死, 蔽 本 言 若 不 之 願 _ , 念佛」 懷 十 念 在 即 疑 , 於 十 亦 彌 , 得 不 陀 生 知 往 之 以 , 必得 或 生 救 百 懷 度 即 往 百 疑 , , 彌 生 信 生 而 陀 願 \neg 平 生 救 常 生 度 稱

念 佛 而 念 佛 易 行 , 無 人 不 能 , 人 人 都 能

N)

故

念

佛

不

是

問

題

,

往

生

也

不

是

問

題

•

只

怕

不

信

因

為

若

信

則

必

本集大綱,列表於後

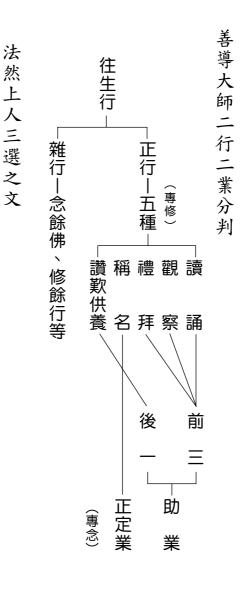
|附錄| 一、《選擇集》綱要 (五)選擇本願念佛集大綱

曇鸞、道綽二門二道二力分判

傳承

善導法脈

佛 教 浄土門-聖道門-淨者從穢至淨 — 從穢土念佛,乘佛願力,往生淨土 聖者從凡至聖 — 從凡夫修行,斷惑證真,超凡入聖 難行道—自力故—如步行 易行道—他力故 — 如乘船 三 苦 — 樂



佛 教-

雜

行

傍 拋 擱

聖道門

浄土門-

助

業

正

行

- 正定業

專

(六)本集十六章大意略述

判論) 卷 往 欲 類 之淨 速 佛 「聖淨二門判」之文,以確立聖淨二門、難易二道之「教 離 教 第一「二門章」(又名「教相章」)。首先依道綽大師《安樂集》 生 土 全體之教相 而 死 門 勸導捨聖道門,歸 界 , 欲速入涅槃界 , 表 明 於 聖道門諸宗之外建立淨土宗 入淨土門。亦即 ,應 捨難行難證 以 聖道 之聖道門 與淨土之二門 , , 歸 並 且 入易行 判 說 (教 明 易

經》 其 及 次 , 往 私 生論》 釋 之處 等三 , 建 經 立 一論 淨土宗」之宗名 ,作為淨土宗之所依經論 (宗名論) , 舉出 (經典論) 《淨 上

以善導一系 的 傳承 為師 資傳承 (傳承論)

並

由 此 附 錄 可 知 、《選擇集》 ,此第一章除了勸導「捨聖歸淨」之外,亦有「開宗宣 綱要 (六)本集十六章大意略述

言 之 意

第 デニーニ 行 章 0 前 章 建 立 淨 土 宗 之 宗名 及 教 判 , 此 章 則 確 立 淨

土 宗 之 正 行 為 \neg 行 判 0

與 土 之 彌 行 陀 依 有 善 疏 導 而 正 不 行 大 與 師 親 雜 ` 觀 遠 行 而 , 經 不 而 疏 近 雜 散 行 , 故 善 \neg 勸 雖 義 導 可 **>** 迴 \neg \neg 捨 就 向 雜 得 行 行 生 立 __ 信 , 歸 , __ 正 然 之 行 文 而 ___ 非 , 彌 說 0 明 陀 往 本 生 願 淨

正 比 在 行 業 行 於 引 五 , 又 導 其 雜 , 行 行 理 正 修 者 由 行 專 是 念 有 , 佛 依 而 \neg 五 舉 之 正 順 種 定 正 出 彼 , 業 定 正 佛 其 行 之 中 願 念 五 故 以 得 佛 念 Ц_ ` 佛 0 0 雜 更 其 為 行 且 餘 \neg 五 為 以 正 定 失 念 \neg 業 助 佛 也 業 ___ 正 , 以 定 ___ 是 此 業 , 勸 此 必 之 定 導 助 業 往 捨 五 生 雜 正 之 行 目 淨 行 的 土 對 之

特 别 於 第 四 迴 向 不 迴 向 之處 , 舉 出善 導 大 師 之 六字 釋 作

,

而

專

業

0

他 力念佛 之論證, 顯明 一但 念佛」之一行自然具足往 一生的 功 能 0

則 為 詳 明 第 佛 三 — 願 本願章」 (阿彌陀佛之本願) 0 前章 舉 之所以 出 正 定業 選擇念佛一行為其本 之念佛 是 順 彼 佛 . 願 願 的 之 理 故 由 , 與 此 章

經

竽 徳 文 , 引 闡 以 用 釋 說 《無量壽 唯有稱名念佛才是 明 其 理 經》第十八 由 , 並 且 勸導捨諸 阿彌 願及善導 陀佛所選擇之本願,而提出「勝易 行 大師 ` 歸 念佛 《觀· 念法門》 《往生 禮 讚》

過

立立 九 品 助正 第 雖 說 四 ` 傍正) 諸 \neg Ξ 行 **輩章** ,其目 三義解說之 的 0 在於導歸念佛之一 引 用 0 無量壽 經》 行,並 \neg 三輩段 以「廢 之 、助 文, 、傍」 說明 三輩 (廢

第 五 — 利 益章 0 引 用 《無量壽經》 流通分「一念得大利」

附 錄

、《選擇集》

綱要

(六)本集十六章大意略述

七八七

之

七八八

行 文 有 及 上 小 往 利 生 禮 , 念 讚》 佛 具 之 足 釋 無 文 上 , 大 說 利 明 之 念 德 之 0 稱 名 有 無上 之 功 德 , 以 比 對 諸

歲 殊 勝 之 第 之 文 法 六 門 \neg , 特 , 顯 並 示 留 章 舉 末 出 法 __ 萬 四四 0 年 引 意 之 用 Щ 後 以 餘 無 說 量 行 壽 明 悉 之 滅 經》 , 唯有念佛是永 流 通分 \neg 特 留 住 此 不 經 , 滅 止 ` 有 住 緣 百

之 文 及 第 七 — 觀 攝 經 疏 取 章 • 定善義 0 引 用 **>** 之釋 《觀 經》 , 並 第九真身觀 觀 念法 門》之偈 「念佛眾 l',解 生攝 說 取 彌 不 陀 捨 光

明 不 照 攝 修 餘 行 之人 ,唯攝 取 念佛 之行者

於 容 散 深 易 善 義》 具 第 . 二 足 及 三心 至 而 往 誠 章」。 深 生 ら 心 禮 ` 即是 深 讚 引 》之「三心 ら い 用 「深信之心」, ` 《觀 迴 向 經》「具三心者」之 發 願 釋」,說 心 二 等三 深信「平生之機 明 念佛 心 , 行者 並 文 解 釋 必 與 上盡一 須 此 三 具 觀 ジ 足 經 皆攝 形 疏

中 名 無 方 念 不 之 善 讚 要 釋 止 佛 終之機下至一念,亦得往生」,顯示「往生之業,念佛為本」之宗義 餘 修 決》 之行 歎 第 , 第 0 第 , , + 十一「讚歎念佛章」 唯 顯 九「四修章」。前章舉出信「念佛為本」之信心,此章則舉出 則 ` 念 的落實方法,而 讚 所 示 應長時稱 無 佛 出 化讚章」。 聞 間 歎 之 念 經 修 之一 行 佛 與念佛 ?是本 之 一 四修 ; 念彌陀佛名 其中以 引 之優 行 文 願 用 引用《往生禮讚》「四修文」及慈恩大師 , 0 少劣。 以 是 並 《觀經》下上品之文與 0 「長時修」為代表, 引 正 說明之。 說 ,不夾雜 用 定 明 亦 即 業 聞 觀 彌 , 經 四修即是「長時修、 經》「芬陀利花」之文及 故 之善是 陀 , 化 之 不間斷 化 佛 佛 讚 雜 來 行 歎 《觀經 , 顯 逆時 ` 0 畢 明 非 命為 既 本 , 疏 信 願 不 本 , 期 恭 讚 散 故 歎 , 敬 善義》 誓 聞 化 願 修 《西 《觀

附 錄

、《選擇集》

綱要

(六)本集十六章大意略述

七八九

佛

經

稱

臨

法然上人全 七九〇

經 聖 疏 為 · 散善義》之釋,與雜善 勝 友 , 念佛 功 德得現當二世之 相 比 較 , 利 以 讚 益 , 歎念佛 實 非 人是 雜 善得 人中 為 比 芬 類 陀 利 花 ,

淨 散 說 到 文 非 了 及 土 _ 門 善 需 流 第 觀 十二 通 要 之 , 意 經 則 之 分 \neg 定 則 不 疏 0 付 能 散 不 • 囑 散 顯 <u>_</u> 付 善義 出 善 嚼 念 念佛 佛章 呢 定 ? 散 V 特 乃 之 _ _ 是 釋 秀 0 善 引 之 為 , , 故 釋 唯 了 用 尊 顯 付 , 囑 觀 並 示 在 正宗 有 念佛 念佛 經》 以 此 勝 分 付 _ 德 引 行 雖 嚼 導 超 說 文 0 聖 一 汝 過 然 道 餘 定 而 門 善 散 好 , 持是 之 何 二 , 行 善 若 故 前 人 不 語 , 歸 說 面 定 宣 之 而

突 文 顯 及 善 念 第 佛 導 十 是 三 大 多善根 \neg 師 多善 法 事 根 ,具足「大、多、勝」之三德 · 讚 》 「 章 0 極 引 樂無 證 為 阿 涅 彌 槃 陀 界 經》 , 隨 修 , 緣 因 以 雜 段 反 善 顯 恐 執 雜 難 持 善是「小 生 名 號 之 二之 偈 ,

少

筝 文 第 , 說 + 明 四 唯 有 證 念 誠 佛 章 是 彌 0 陀 引 本 證 願 觀 , 故 念 法 + 方 門 諸 佛皆 往 證 生 誠 禮 讚》 之 ; 餘 行 散 善 非 義 彌 陀

本

願

,

故

+

方

諸

佛

不

證

誠

之

0

明 念 佛 第 之 十 行 五 者 受 護 十 念 章 方 諸 佛 0 菩 引 薩 用 之 觀 護 念法 念 , 門》 惡鬼 及 遠 離 往 , 生 災 障 禮 消 讚 **>** 除 之 0 文 , 顯

號 及 付 般 嚼 第 舟 舍 + 三 利 六 昧 弗 \neg 經 竽 慇 **>** 懃 之處 付 並 依 嚼 , 共 章 據 佛 有八選 意 0 引 , 顯 證 擇 明 , 彌 阿 所謂選擇「本 陀 彌 陀 ` 釋尊 經 **>** 竽 ` 諸 說 願 佛 明 釋 於 讚 尊 淨 歎 土 以 ` 三 彌 留 部 陀 教 名 經

宗 攝 致 取 ` 化 讚 指 出 ` Ξ 付 囑 經 共 ` 證 同 選 誠 擇 ` 念 我 佛 名 竽 行 , 0 而 言 故 知三經 俱選念 佛 以

為

作 為 最 本 書十六章 後 以 Ξ 之旨歸 選 文 顯 (宗致) 示 餘 之 與 雜 結 行 論 皆 應 捨 閉 擱 抛 , 以 念佛 行

綱要

六

本集十六章大意略

述

七九二

(七)本集十六章生起次第

果

各宗皆

然

0

凡 開宗立 教 ,先立自宗能詮 教 相 以 明 宗旨 , 然後 依 教 起行 以 證

章是依 雖 五章是依 依 經 第二章以後之十五章當中:初之一章是依《觀 今本集 文前 《無量壽經》之文;次六章之中,除第九「 《觀經》之文;後四章是依《阿彌陀經》之文。此等次第 後而立,然其每章亦各有其生起次第 第一章是淨土宗判教 之大綱 後 十五章 四修章」外,其餘 經疏》之文 即是起行 之 ; 綱 次 目 四

第 第 二「二行章」 一「二門章」(又名「教相章」) , 若 知淨宗教 相 , 分判 ,應知 聖淨二門, 淨宗行相 顯明淨 ,是故次此第二 宗 教 相

章顯明正雜二業而勸導專行正定業之念佛

第 三 本 ·願章 , 若 知 正定業之念佛 ,應知其 理由 , 是 故 次 此 第

章 顯 明 彌 陀 本 願 之生 一起本 末 0

淨 穢 第 , 皆 四 可 \neg 三輩章 通 行 , 是 , 若 故 次 知 此 彌 第 陀 四 本願 章顯 念佛 明三輩九品之機 , 應 知 切 眾 皆是 生 , 彌 不 陀 論 善 救

惡

度

佛 對 有 象 第 無 上 五 功 \neg 利 德 之 益 章 大 利 , 0 若 知其機 , 應 知其利 , 是故 次 此第 五章 顯 明 念

此 陀 法 本 願 第 滅 念 六 佛 特 依 救 度 留 章 法 門 遐 , , 亙 代 若 通 知 正 行 、像、末及法滅之眾 利 , 應 知 行時 ,是故 · 生。 次 此第 亦 即 六章 法 滅 顯 之 時 明 彌 ,

章 顯 明 第 彌 セ 陀 光 攝 明 取 章 攝 取念佛眾 , 若 知 生 利 益 , 直 遐 至 代 往 , 應 生 知 , 永 攝 不 取 捨 利 離 益 , 0 是 故 次 此 第

不

,

然

利

益

0

綱要

(七)

本集十六章生起次第

七九四

章 顯 明 第 「 三 三 ら い __ 心 章 , 亦 , 即 若 信 念 知 佛 光 攝 之 信 不 捨 ら い 0 , 若 應 無 知 行者 此 信 安 , 恐 Ü 失 , 念佛 是 故 次 若 此 失 第

佛 必 失 佛 光 攝 取 之 益 0

修

第 九 四 修 章 , 若 知 安 ら , 應 知 作 業 , 是 故 次 此 第 九 章 顯 明 四

佛 讚 歎 第 之 十 果 _ 益 化 讚 0 章 , 若 知 修 行 , 應 知 感 果 , 是 故 次 此第 十章 顯 明

化

章 第 + 顯 明 $\overline{}$ 釋 尊 讚 讚 歎 念 歎 佛 章 , 若 知 化 讚 , 應 知 釋 尊 所 讚 , 是 故 次 此 第

0

第 十二 — 付 嚼 念 佛 章 _ , 若 知 佛 讚 , 應 知 佛 所 付 囑 流 通 , 是 故 次

此 第 十二章 顯 明 釋 尊不 付屬定 散 兩 門 , 唯 付 囑 念佛 行 0

附 錄 、《選擇集》 綱要 (七) 本集十六章生起次第

善 根 ,是故 第 十三「多善根章」 次 此 第 十三章 , 若 顯 明 多善 知 唯囑念佛 根 0 , 應知念佛一行 即是 具足

第 十 四 \neg 證 誠 章 , 若 知 多善 根 , 應 知 十方諸佛證誠 不虚 , 是

次 此 第 第 + 十 五 四 章 \neg 護 顯 念章 明 諸 佛 證 , 若 誠 知 0 諸 佛 證 誠 , 應 知 諸 佛 護 念 , 是 故 次

此第

故

第 + 六 \neg 慇 懃 付 囑 章 _ , 若 知 諸 佛 頀 念 , 應 知 釋 尊 慇懃 (付囑 本 願

0

十

五

章

顯

明

諸

佛

護

念

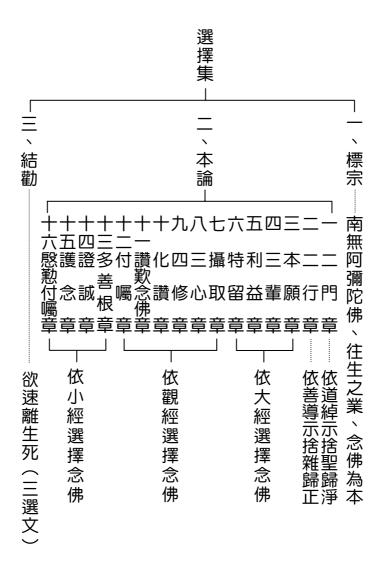
之

義

0

念佛 , 本 · 集章 流 通 目 遐 及 代 典 , 據 是 故 如 左 次 : 此 第十 · 六章 顯 明 釋尊 ,慇懃 付 囑

《選擇集》章目、典據(一)



大經撮要 選擇集》章目、典據(二) 第 第 第 第 第 第 六 五 四 章 章 章 章 章 章 聖 捨 念 末法萬年特留念佛篇 念 道 軰 佛 雜 佛 淨 行 往 念 佛 生 歸 土二門 利 往 本 正 益 行 願 生 篇 篇 篇 篇 篇 安 無 觀 無 往 觀 往無 無 經疏

量

壽

經

生量

讚 經

壽

量

壽

經

生

讚

散善

樂

集

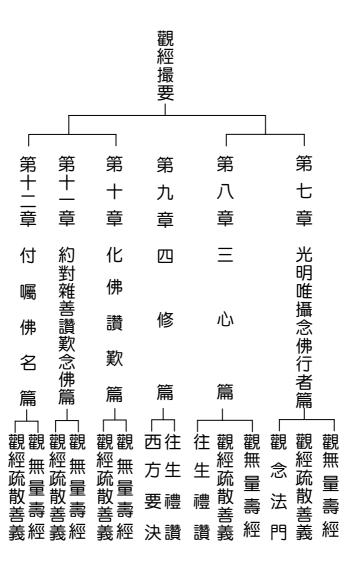
生念量

讚門經

附錄

、《選擇集》綱要

(七)本集十六章生起次第





八

勢至應化

開創淨宗

證 雜 被 淨 修 混 土 , 宗 淆 法 亦 , 甚 然 即 , , 目 或 宗 而 上 標 求 旨 永 人 是 與 遠 渡 不 方 無 明 依 大 法 津 勢至菩薩 附 , 在 , , 方 其 了 望 針 如 洋 不 他 指 興 知 宗 所 掌 嘆 , 派 應 欲 , 之 化 0 修 朗 然 下 , 然 若 淨 作 目 不紊 建 土 為 的 立 之 寓 在 , 人 宗 淨 於 或 不 土 開 , 宗 致 兼 不 創 誤 免 宗 淨 , 導 多 則 土 , 方 淨 歧 宗 則 向 亡 土 淨 0 , 途 若 土 之 教 如 , 之 不 盲 行 雜 教 别 走 信 信 理 開

法 果 日 夜 然 , 還 精 上 然 人 得 進 而 亦 , 陸 猶 無 復 沉 如 釋尊 不 十 如 孜 是 餘 孜 載 , 之 的 成 於 十 追 五 獵 佛 求 歲 隊 , 出 尚 登 生 離 上 活 須 生 佛 0 經 死 教 被 歷 火 重 譽 六 宅 為 年 鎮 智慧 的 的 的 方 比 山 針 第 中 叡 苦 , 山 行; 然 以 ` 尊 而 來 在 為 亦 , 苦 勢 四 如 + 至 惠 勵 Ξ 再 能 身 歲 來 的 ら 以 的 證

迷

記載·

嘆嘆 堪能此身之修行耶?求諸智者,訪諸學者,無教之人 爰如予者,已非戒定慧三學之器。此三學外,有相應我心之法門耶 不斷惡業煩惱繩者,何得解脫生死繫縛之身乎?悲哉悲哉 出離之志至深故,信諸教法,修諸行業。凡佛教雖多,究竟不過戒定慧 無漏之正智,何因得發?若無無漏之正智者,如何能斷惡業煩惱繩乎? 三學。……凡夫之心,隨物易移,譬如猿猴轉枝,散亂易動,一 入經藏 ,悲悲向聖教;手自披之見之,善導和尚 ,無示之倫 《觀經疏》云…… !如何 心 如 。是以 難靜; ? 有 何!

戒 禪 遮煩惱,定 密等 , 大 伏煩惱 小二乘 , , 慧斷煩惱 顯 密 _ 教 0 , 然 諸 宗雖多, 而自己非三學之器,救度非三學 約之不外戒定慧三學,

為

了

解

決後

生一大事

; 勤

修

種

種

法門,天臺、華嚴、三論、法

相

附 錄

、《選擇集》

起 曾 劣 深 黑 釋 遍 而 的 路 之 之 善 尊 往 精 險 開 谷 中 人 0 , 導 其 生 神 無 然 的 既 的 , , , 義 難 出 方 的 大 而 報 應 然 , 息 自 機 師 再 免 離 越 有 出 法 恩 是 分 作 落 之 不 現 現 之 不 藏 , 第 來 緣 專 竟 卻 淚 論 於 , 是 是 然 觀 五 而 五 , , ジ , 悲 驚 誰 此 垢 次 便 難 , 濁 無 經 嘆 隨 書 障 免 越 疏 的 慟 都 惡 人 地 哭 有 凡 閱 地 至 發 可 世 可 面 真 夫 讀 獄 泣 極 現 解 , 教 眼 對 睛 演 導 ジ 脫 理 0 0 0 , 0 怎 如 的 說 之 見 人 0 本本 猿 光 有 麽 此 亮 刻 切 法 八 到 門 萬 誠 辨 經 底 , 義 也 猴 的 有 理 此 心 不 呢 三 才 四 何 , 經 易 得 能 ? 次 對 7 處 書 , , 律 救 停 怎 動 有 甚 佛 四 0 法 說 論 覺 留 麽 次 難 於 門 之 有 相 極 釋 是 道 靜 感 地 應 奇 樂 辨 , , , 異 呢 讀 悲 則 自 , 或 應 , _ 其 嘆 己 不 土 刻 ? 破 不 七 , 0 出 禁 是 終 無 了 禁 地 千 身 誠 也 離 喜 常 為 把 然 高 於 不 餘 分 , 自 之 卷 在 能 迅 依 自 自 的 , 妙 志 己 己 然 內 彌 懈 速 的 法 的 根 如 籠 門 生 書 報 陀 怠 , 法 讀 土 示 輪 眼 性 此 鎖 呢 切 , 提 未 ? 於 現 之 百 迴 經 ,

|附錄| 一、《選擇集》綱要 (八)勢至應化,開創淨宗

終於 專 覺 開 節 泥 是 華 移 己 煌 高 朗 久 經 於 專對此書重讀 其 夷 稱 住 , 近 感 聲 聖 吉 在 絡 , 出 緇 彌 深得 道 繹 念 ,念念不捨者 到 素 水 陀 弟子 觀 法 ら 不 名 佛 , 0 淨土宗義 經 門 有 絕 遠 自 號 , 餘 的 疏 ; 近 感 , 此 , 每 八三遍 教 歡 常 貴 • 悅 以 三百餘人,皆稟上人之教, 散善義》之「一心專念彌 相 。直 隨 日 徹 賤 後 ,所 ,是名正定之業」之文, , 六萬 ,當第 近侍之眾 髓 , , 體 至 晨 自 , 悟 第三遍 以 聲 落淚千行; 昏 信 二遍時 未 彌 這 輻 教 能百分之百地體悟善導大師 陀 湊 人 , 救 完全捨掉天 一年,上人 如百 信, , 度極 ,因為還留有天台宗理論 門 前 專談淨土法 立刻廢捨 끠 重惡人 成 之 歸 市 四四 陀名 台宗的 巨海 0 十三 之 猶 或 問 餘行 號 理 如 閒 義 , , 一歲。 雷 0 , 執 居念佛 懇 若 尋 行 歡喜 電 , 情 歸 勸 鱗 行 於 擊 住 , 之輩 念 是乃 入淨 介之宗龜 躍 ジ 坐 的 _ , 佛 踴 臥 本 的 , N) 或 行 土 出 之 豁 執 懷 , 詳 弘 濟 黑谷 餘 然 不 心,拘 , 然 核 化 問時 濟 因 信 龍 , 一向 時 煌 不 眼 四 之 而 0

八〇四

方 0 日 本 之佛 教,一天 四 海,大半歸入淨土門,皆由 法 然上人 之 勸 化

法 淚 於 非 至 一菩薩 門 的 此 常 , 道 便 以 , 之 事 之 若 過 路 知 個 · 須待非常之人。若 述 呢 非 來 宗 , ? 何 菩 人 懷 派 薩 這 的 以 , 從 便 勢至菩薩 的 體 無到 是 開 驗 創 四 , 有 引 攝 ` 闡 應 導 ,且遠 中 揚 使 的 化 無勢至菩薩示 其 \neg 的 , 濁 超各宗、日久彌 歸 法 同 事 然 世 入淨土法 攝 凡 上人 夫是 尚 , 現 難解 須示 門; 亦 之法然 即示 難 現辛勤 盛 再 則 入 現 ,不是 上人, 的 顯 同 示 彼 跋 0 何克 誠 高 涉 聖 偶 道 然 然 妙 ` 的 法 飲 臻 , 門 淨 此 如 泣 所 勢 土 之 揮 ? 謂

我本因地,以念佛心,入無生忍。

今於此界,攝念佛人,歸於淨土。

可 知 淨 宗 脈 的 根深蒂 固、 淵 遠 流長 , 是 彌 陀 願王 的 願力, 也是勢至

菩薩的示導

(九) 大原談義,宣揚宗旨

提 是 宗 包 後 集 而 蹴 會 勞 人 及 談 義 言 踏 謂之「大原談 天臺座主顯真為僧都時 於 屈 , 論 , , 而 芳駕 往 星 大 而 其 見 原 復 大 列 詳 其 眾 龍 , 雲 , 相 細 形 問 集 襌 則 與資決淨宗教義」, 者 寺 難 日 , 義 有 道 法 蜂 0 當時 然 俗 夜 起 大 0 共 , , 0 可知 原 闡 各宗賢 奇 Ξ 始 , 致 談 其 辩 百 自 義 上人之道德 爭 詞 僧 餘 書上人說 聞 哲 者 都 馳 人 書 0 上人 , , 0 ` 鈔 碩 彌 滿 法 上 V 學 然 陀 座 人 應之, ,「我已 ` 明 大 隨 上 之 文 智慧、學問 眾 匠 應 所 人 (已收入本集第五〇七 單 於是 莫 現 問 及 其 身 不 難 粗窺淨土法 0 感 赴 法 , 僧 此 歎 會 侶 都 事 辯才是 ` , , 通 傳 信 廣 可 告 破 門 伏 述 謂 記 立 大 如 頁 亦 上 淨 龍 0 眾 , 伏 何 曾 如 土 象

八〇六

高 深廣博,所謂「若非師德卓举於當世,宗義超絕於先代, 則安能若

(十)懷念先師,嘆未能度

斯

哉

!

頁) 動 流露其永留嘆惜遺憾之情;其師孝之重 容。 有 法然上人得此法門之後 較詳 此事《十六門記》略有記 細 的引述,頗值一讀,故抄其文於下: ,懷念其一位師 載,而《淨土隨聞記》 ,溢 於言表,至今讀之每為之 父皇圓阿 闍 梨 (本集第四九八 ,字裏行間

謂 自 顧 今時解 自 身分際,以 脫 生死 甚 為 難 矣。 『今生不能解脫 我 師 肥 後闍梨光圓 生死 ,若 ,才智過 歷多生 人 , 恐隔 , 道意 生 即 幽 深

,一時師(法然上人)語曰:當世之人不知法門分際,泛

爾

以

又

|附錄| 一、《選擇集》綱要 (十)懷念先師,嘆未能度

哀

!

凡

謂

以

自

力

出

生

死

者

,

不

知時機

分際故

也

時 寧 世 出 點 乞 林 永 水 廢 我 離 塵 緣 我 之 人 佛 若 入 隈 求 難 0 掌 法 早 ; 彼 , , 鄉 得 此 畜 矣。不如受長命報,待慈尊出世也。凡報命長者,無過 有 有 里 , 處 道 結 報 此 道 怪 甚好 法 異 印 0 心 ら い 者 門 但 故 而 , 考其 海底有金翅鳥之難,遠州笠原櫻池,深 , 可 死 , , , 徒 0 願 不 以 時 期 論 值 寓 遠 佛 信 日 日 躬焉 池 生 不 世 , 無風 之 信 乃 0 緣 闍 惜 , 哉 , 波 為 梨 便請領家, 指 無 ! 逝 去 瀾 道 授 不 忽起 知 之 ジ 之 時 者 淨 也 實堪遺 土 , 涾涾鼓 得其許 法 虚 0 墮名 門 闍 憾 梨 , 疏 利 擊 也 徒 有 0 智 終焉 淵 之 入 0 , 清潔 慧 坑 異 水 嗚 , 呼 故 之時 趣 面 龍 豈不 ! 無 , 幽 0 , 身, 當 知

(十一)師範前來,同修念佛

當 乘 於 秦羅什三藏 數 勿 如 久 師是 師 是叡空上人立 遁 記 未決定 傾 以 小指 淳教之 竭 也 日上人之師叡空上人來吉 叡空 _ 微 搜 方 管 乘 大海 針 法 本雖授戒學密 風 圓 , 然 標 雖 頓 , ,多改 即改 往 上人 以 , 和 願 生安 蒙 般 以 尚 辭 愚昧 教教誘 變自力難 豆達多尊者為 ,三密瀉 短 ら い 退再三,良久 綆 之過 , 以 , 盡 ,今亦可反成弟子 汲 八井底 瓶 行 定 涸 0 拙蟲 大阿闍梨;弟子久侍座下,恭蒙慈 ,執見 水禪坊 , 甚 何 往 小 生要路 以 , 乘師,後來尊者反 , 才說:「三勸 為不可。」 愚僧智分,還成明師 歸 陳起行梗 向上人說:「叡空求出離 他力易行直道 ,是故前來。」上人答 ,問 概 往 叡空上人說:「昔後 ,示本願稱名行 生 慇懃 一極樂 而 , , 其後無二心 難 之道 以三藏為大 知識乎?猶 拒 來命; ,莫辭 之道 日 訓

附 錄 、《選擇集》 綱要 (十二)慈母上京,導歸極樂

念佛 然 過來,向著法 後 前 ,終於達成往生素懷。當其往生之後,已經氣斷良久,忽然還 再 後 度 各 斷 氣 顯靈異 往 然上人三次作禮 生 , ,真是 昭示易行道於古今 不可思議 ,並言:「源空本地身,歸命大勢至。_ 。師徒互成知識 。師度徒 ,徒度師,令人隨喜 ,開 創 淨土門於 天

(十二)慈母上京,導歸極樂

讚

歎

恩 奉事師長之義 之儀 上人自登山之昔,迄遁世之今,偏重佛道修行之志,幾忘菽 ; 此 即所謂「棄恩入無為,真實報恩者」 , 非不知孝養父母、 水報

哺 傾 謙之辭) 土 孤 上 為佛 法 獨 七 京都,一見之時,相共咽淚,良久不言。之後觀覺法 之 門 無恃 報 旬 , 家之棟樑 日 ,後 之 , , 本 怙 教 且 所 念 引 會難 , 按 導菩 佛 縱 鄉之師範觀覺法師並法然上人 , 往 雖 待 生前 ,名施遠近;為釋門之英聖,德被貴賤 生 提 可 。是 之 之 訪 本望 妙行 道 夢後覺路 以 攜 0 , 老邁 杖 , 何事如之?然而 明 而 之身 步行 出 , 何其 離 生 遙 , 死 不 勵 思 之 願晨昏定省? 力 之慈母,經 要 而 之 路遠境隔 志 上洛 路 無 0 他 。 尤 , , 。是皆愚昧 數年之後 無見 願 願 其 師才說:「上 上 上 在 人 人 堂 無 興盛 早 母 聞 儀 相 致 自 伴 反 龄 ,

謝 益 不 圖 之 他 來臨 法 志 然 因 似 上人說 無; ,為之驚恐歡喜。往生極樂之事,尤可令決定信心。末代凡 此 , 但 抛 : Silvery Contraction 萬 中 事求 非 解 不 佛道 脫 懸 生死 ,時時 ` 者 擱 世俗 ,是 所存嘆。 入 一大 真 事 門 正 因 以 思下 緣 來 也 , 鄉, 知 0 不 恩 欲 知 之 遂 思 妙 面 如忘 宗 拜之處; , 不 報 能

說 鄉 遂 行 夫 凡 為 背 皆 ! 法 往 既 母 , 0 堂 是 觀 己 井 慧 生 為 古 淨 覺 連 罪業眾 德 進 所 故 出 , 書寫 法 連 然 也 離 謂 λ 設 居 師 : 空 解 福 證 而 , 0 此 聞 門 果 朝 生 親 脫 , 文 親 暮 情 之 母 之 也 , 要 , 得 靈 時 備 , 門 又 ,真言 難 心中 離 深 能 忘 膳 脫 , 塵 加 此 急 承 於 , , 悲 垢 信 時縈夢寐 、止 歡 餓 旦夕 偏 入 戚 受 ,子道方成就 餓 膝 鬼 依 ,不覺 鬼道 。 法 觀 下, , 致 他 那 孝 力之本 之 並 然上人 舍 為 深 0 釋尊 淚 且 作 母 法 導 善 盈 願 , 難 設 歸 即于吉水 成道 0 供 , 亂 , 出 證 極 父 0 豈 家 樂 神 之 難 極 想 不 兒 免 , 人 子 後 聖 凡 入 慶 雖 之邊 夫 于 尚 故 , 哉 劇 謂 且 便 , , **!**·曇鸞 之孝 割 難 升 , 造 以 如 愛 結 罪 口 此 忉 0 辭 今 迷 稱 , , 利 大 念佛 法 草 親 徒 師 何 何 天 然 為 善 況 , , 言: Ŀ 母 必 如 下 離

胎

卵

濕

生

,

緣

兹

高

揖

;業繫長

維

,

從

此

永

斷

豈不

快

!

導歸極樂

(十三)示僧三髻,勝他名利

法 然上人志在出離三界火宅,深厭世間名聞利養,自行如是 , 化

他亦然,不稍假借。

不堪 子 此 生 一前 書,意在 人嚴教,吾人永留心底 至第二章結束時曾自喜而言:「我不肖親蒙遴選,執筆此書,真是 當撰集本書之時 之榮哉!」上人聞之謂言:「汝希名聞乎?雖有其才,其心 用 之 , 近 汝 其退矣!」上人之立身行事 增自己信心,遠作末代龜鑒 , 曾遴選證義、勘文、筆受之人,其中筆受 。若先住名聞,豈 ,嚴正不苟 如是;何 非自誤? 況 不正 之弟 撰 集

又 大弟子經過三年修學,一日向上人乞暇暫回故鄉,當肩負

亦 有「棒喝之下出祖師」之雅譽 附 錄 、《選擇集》 綱要 (十三) , 示僧三髻, 若 無此 勝他 師 , 名 利 則 無 此 徒 0 後 來此

慧 淨 行筆至 此 ,不覺毛豎 , 感 動 不已 , 所謂 \neg 嚴 師 出 高 徒 ___ , 弟子 禪 所

納

抄

記

書

物

, 皆

悉焚棄

,

然

後

回

鄉

0

不

可

謂

之僧

伽

0

此時

此

一弟

子稟承教言,深懷俊悔

,當下

取出囊

底

耳

留

此

語

,

不

能遠行,

願聞其由,是故重返。」上人愷切答言:「僧

不

肖

出

家

, 年

月

已久,今蒙

『未剃髮』

之語,惶恐不安,

疑

惑

不

. 解

述

法

門

以

隨

身

,

回

本

或

而

輕

人

,

此

 \neg

勝

他

也;欲

人

讚

為

優

秀

學

者

,

此

名

聞

也;

因

而

期

望

檀

越

供

養

,

此

 \neg

利

養

也

0

此

三

髻

不

剃

除

,

有

Ξ

髻

,

所

謂

勝

他

`

名

聞

、利

養

是

也

0

此三年之間

,

集

記

法

然

所

 \neg

書

囊

步出寺門時

,上人看著他

即將

離去

的背

影

便說:「

惜

哉

!修行者

未

剃

髮

行

矣

0

<u>__</u>

此

聲遙

聞

於

耳

,

此

弟子

立

即

轉

身

回寺

,

叩

問

上

人

說

弘 在 化 , 令 _ 方 人 深 , 為 被尊為 嘆 息 0 宗 而 慧 淨 派 下 之主 劣 之 0 輩 縱 , 觀當 濫 廁 今之 僧 倫 世 , , 三 師 髻未 道 不 除 傳 , , 悲 古 哉 風 ! 不

可恥可傷矣!

則 不 大 正 三 乘 當 學 放 彌 日 學 髻 精 恭 縱 三 而 陀 佛 聆 時 的 神 復 ` 最 勢 嚴 習 之 妙 0 , 重 語 至 格 故 時 諦 之 同 性 集 時 __ \neg , 加 多 _ 為 思 , 可 記 , 聞 溫 歡 要 亦 見 師 惟 熏 喜 專 可 故 上 言 , 習 見 人 _ 而 , 以 若 其 對 正 此 知 _ 新 為 自 ら ジ 斑 如 所 信 ___ 不 0 孔 , \neg 謂 僧 子 正 後 ジ , , 所 複 , 之 __ 以 λ 聞 學 謂 其 習 則 之 此 弟 龍 者 教 境 的 思 子 述 重 天 , 人 , 頀 信 弘 的 而 把 要 • 修 法 握 性 揚 不 人 , 共 作 傳 重 此 格 , 三 相 法 教 __ 播 點 可 慧 冥 時 育 見 彌 , 0 遣 0 謹 而 陀 , , 若 其 今 悲 記 而 斑 儒 其 要 不 上 ら い 0 苔 人 義 家 ら い , 所 正 戒 契 亦 且 以 合 且 言 , 以

(十四) 開宗根源,在流通文

信 難 如 , 法 不 汝 然 好持 聞 上人常向人 , 是 信 語 而 不稱 ,持是 講 如不信 的 語 一句 者 , , 唯應常稱彌 即 話 是持 便是 《觀 無量壽佛名 陀名 經》 流 通分 0 並說: 之文: 聞名 佛 告 阿

闡 釋 獨 教 而 尊 有傳 彌 不 部 的宗旨、方針、目足,是十六觀的「千里來龍在此結穴」。《觀經》 本懷 知 的千開萬闔 此 陀 本 承曇鸞 , 《觀經》 盲而 在 願正意 此 未見 祖師 0 流通分之文是整部《觀經》 然 ,在於誘引群機入「一向專稱」的一行,彌陀本願、 , 之正脈 彰釋尊出世本懷 , 以 而,古今諸師未徹佛意,無擇法眼,故 致解釋此經,千解萬釋,皆誤佛意,未中 ,世稱彌陀化身的善導大師,釋此 。大師解釋此經文說:「上來雖說 的核心、骨髓 、結 於此經文昧 《觀 晶 正 ,是淨 鵠

萬 定 至菩薩 鈞 散 。淨 兩門之益,望佛本願,意在眾生一向專稱彌 宗 示 宗義 . 現 的法 7,如撥 然 上人 雲 深具宗眼 見 日 , 朗 、 擇 然 獨 法 照;似 眼 , 故 花落 能 陀佛名。」真是一語 依此一 石蓮成 , 不 語 而建立淨 帶 方 便

土宗義

0

《淨土隨聞記》曾記載這樣一段

典故:

僧問予曰:「聞公立淨土宗,爾乎?」 又,一時師 法然 語曰:一日予遊月輪禪閣之館 ,適山僧某來會。

予答曰:「然也。」

又問:「依何經論立之耶?」

答曰:「依善導《觀經疏》中付囑文立之。」

僧曰:「其立宗義,何唯依一文耶?」

予微笑不答。

亙諸宗,神智高邁,子也自料所問淺薄,勿敢輕蔑空公矣!」真公能 答者,非不能矣!以不足答故也。空公于我台宗,已為達人;且廣涉 彼僧還山語寶地真公曰:「空公得吾問,不能答。」真公曰:「空公不

知予者,圓戒法門乃予之弟子也。

剎 聖 之 那 人亦不少 誦 凡 夫不知 釋 《觀經》之人何其多,獨有善導大師知佛正意;讀《觀經 尊 · 拈花 , 聖 獨 有法然上人 , 迦葉微笑;彌陀之心 依之開宗 0 佛法 ,勢至知之。 無多子 , 迷在永 所謂「聖人能 劫 , 悟 疏

在

知

(十四) 開宗根源,在流通文

一、《選擇集》編序

上 之 第 人(一一三三一一二一二) 八十三 選 擇 卷 本 , 願 作者是八 念 佛 集》 簡 百 年前 稱 選 日 擇 本的高僧、淨土宗的開 集》, 收 錄 於 《大正 大藏 祖 法 然

謂 宗 土 土 教 的 依 相 之 派 正 行 上 , 法 所 然上人 及 寓 者 的 宗 往 代 理 以 生 ___ 不乏 沒 論 , 以 架 有 正 前 因 人 構 淨 並 , 的 , 且 土 , 但 門的 日本 隨 以 也 都 其 各 不 依 佛 宗 各 知 教 宗 附在各宗 道 教 的 專 , 宗 , 往 之 教 生 義 也 雖 的 理 沒 而 有 門下,雜行雜修, 來 轉 行 有 大 小 判 體 確 0 乘 别 0 立 雖 淨 各 彌 陀 然 土 宗 灬當時 的淨 門 派 正 土 願 依 而 然 生 的 獨 , 後 因 西 缺 經 迴 典 淨 而 方 向 淨 與 淨 土

如 天 台 宗 以 其 四 土 判 定 彌 陀 淨 土 , 並 判 定 凡 夫往 生的是最

附 錄 二、《選擇集》 編序

八 九

請 寫 淺 須 陀 為 不 多 虚 本 害 能 這 的 讀 不 此 ら い 願 本 法 往 凡 書多引善導 幾 地 的 然 淺 生 聖 遍 意 選 上 同 細 0 人 讀 趣 擇 居 , 如 0 有 此 土 必 ` 本 此 鑒 ; 書 能 往 願 錯 大師 又 深 , 生 念 於 解 深 生 的 佛 此 如 , 加 之 信 行 集 , 非 法 鑽 釋 體 **>** 毅 根 彌 相 研 宗 文 顯 作 然 0 陀 0 露 為 判 。善導大師是 於 本 若 無 各 開 意 彌 僅 宗 遺 宗 陀 , 讀 淨 之 善 0 立 兩 外 故 導 土 教 、三遍, 雖 凡 的 别 大 阿 欲 開 師 然 彌 入 本 淨 高 謂 淨土門的行 陀 土 妙 還 典 之 佛 的 難 自 宗 的 得 但 , 失 化 派 認 至 其 身 誤 為 此 , 深 者 並 , 他 凡 旨 , 夫 所 撰 彌 ,

,

著 之 五 部 九 卷 , 義 理 一磅礴 , 初 學之人難 知 方 針 0 此 選 擇 集

法然上人全集

卷 可 說 之 是善導大師 真 髓 盡 在 此 五部 選 擇 九卷之 集 「千里來龍 0 細 讀 ^ 選 擇 在 此 集 結 穴 , 則 , 五 亦 部 九 即 卷 五 部 九

旨 瞭 如 觀 火 0

擇集 的 應 》之前 身 自 , 其 古 以 來,非常 生前與滅 增讀者 後 之 人必有 的 , 靈 敬 應 奇瑞 非常 之事。 特別多,在此聊寫幾則於《選 法 然 上人是大勢至菩薩

,

以

信

0

代宗 刀 七 父 讓 日 母 嘗 師。此後秦氏自然心常柔善, 夜 上 她 慨 人之父 念 吞 嘆 下 誦 年 不 , 從 滿 ,姓漆間 懈 四十 此 0 懷 滿 未 孕 七 名時 有子 日 0 時 之 或 或 嗣 夜 , 奉 _便 , , 非 於是夫妻沐浴 身無惱苦,深歸三寶,不食葷腥 預 朝廷命,管領 夢 測 非覺 必 生 一男子 間 , , 見 , 前往寺 且 一老 部落 將 出 僧 , 家 攜 院祈求 母 · 秦氏 為 把 剃

生 我 斷 應 痛 敬 奪 0 , 生 生 的 九 見 上 目 0 回 , , 歲 人 想 别 世 宿 識 又 死 願 , 世 業 時 如 自 頭 因 斷 我 人 之 常 絆 也 絕 身 ` , 稱 頂 而 , 絕 ? 傷 在 父 今 人 圩 此 , \neg 對 在 親 生 勢 樹 汝 便 他 0 而 不 處 若 被 之 知 的 至 有 名 可 成 妄 處 敵 稜 為 他 痛 懷 人 緣 人 ; 互 人 , , 恨 殺 , 我 相 故 眼 兩 , 0 敵 害 惜 爭 父 睛 忘 幡 祈 人 人 母 往 彼 生 我 殺 , 重 椋 ,以怨不能止 臨終前交待 為 生 怨 在 的 瞳 , 導 其 極 敵 世 命 , 0 黄 致 取 樂 0 , , 輪 名 , 若 必 别 而 思 殺 人 迴 有 不 勢 自 忘 物 也 光 , 怨。 勢 惜 無 至 他 命 怨 0 平等 至 丸 敵 他 有 幼 , 如 九 窮 年 的 , 後 懷 時 之 則 生 命 己 報 0 利 說 動 何 必 四 0 0 復 益 我 五 生 又 輒 人 之 受 歲 傷 同 向 何 0 ら い

是

後

欽

彩

誕

生

時

有

白

幡

兩

首

自

天

而

降

,

懸

於

庭前

椋

樹

鈴

聲

鳴

空

光

將

的

附

錄

能

報

ジ

其

此

世

我

這

以

西

遺 言 交待完後 便向西方高聲念佛, 如 眠 而 終

是 間 無常 不忘 上 慈父 , 人 是菩薩 人 最 生是 後 之遺 苦 之 權 Щ 。 且 化 言 幼幼 少 稚失父,亦是化導 年便發向道之志, 之方 深厭世 便,正 間名 所 利 謂 世 亦

0

至 年 之 識 上 京 人 流 都 0 投 觀 轉 佛 當 三 覺 學 界 重 法 地 鎮 師 之菩提 中 惜 之 , 恩愛 其 比 八寺觀 叡 器 量 不 山 覺 能 , 不 似 法 斷 投 , 師 於 凡 源 處 棄 人 光 受 , 恩 學 法 不 入 無為 師 忍 , 慧 座 埋 ,真 下 沒 解 邊 敏 地 實 利 報 , , 恩 便 有 將 者 _ 闡 上 0 7 人 這 悟 送

訝 忠 途 通 中 說 偶 : 遇 法 性 此 寺 童 目 之 忠 光 射 通 人 , 忠 知 通 其 特 必 别 非 下 車 凡 流 致 敬 連 隨 從 都 覺驚

羈 既 於是 登 比 再 叡 送 山 至 , 天台宗之哲匠 不 久 源 光 法 師 皇 說 員 : 阿 闍 此 黎 是 處 良 0 驥 阿 , 闍 不 黎 是 一見 朽 索 上 所 能

光 豈 神 倦 便 其 師 台 又 不 宗 傳 雖 事 到 非 情 之 以 三年 瑜 然 叡 之 先 拔 此 上 空 棟 源 法 年 群 人 伽 兆 外 然 法 ,知是 好 秘 少 樑 , 嗎 遍 與 秉受 法 師 期 !」於是 學 , 讀 後 為 之 但 , 不 0 中 師叡空之「空」, 大法器,便很高 空 ,而上人不念榮名,堅心出離。 上 出 天 疲 或 法 台 人 離 , ` 便納為弟子,登壇受戒,這一年上人 之 師 教 之 日 是 號 理 ら 本 切 _ 無 ,晨夕薰練,究徹壺奧。皇圓法. , 經 兩 乘 人 而 律 朝 策 圓 以 傳 論 興地 戒 勵 從此稟受圓頓 鑽 記 源 和 , 研 說:「我 及 尚 空 法 古 忘 ___ 爾 、三密 今 眼 為 自 諸 , 名 然 昨夜夢見滿 德 自 瀉 十八 而 大大戒 , 秘 他 即 發 瓶 宗 書 取 大 , 歲 , 章 , 最 阿 深 嗣 遁 又 疏 初 加 闍 十 月 其 跡 展 訪 讚 梨 師 之 黑 五 正 入 各 覽 師 歎 以 統 歲 室 宗 見 無 源 天 ,

洪

才

,

面

談

義

理

,

探

諸

家

奥

旨

,

皆

蒙

印

可

0

上

人

曾說

我

讀

附

錄

二、《選擇集》

編序

上人 之書 三三遍 閱 , 博學 讀 ,義趣自彰,不用 藏 強 經 共計五遍 記 , 獨 步當代 ,益增神 勞思。故 ,故舉世尊稱 智。不唯 諸 宗經論 為 精 不從 內 智慧第 典 他 問, ,旁及諸子百家 皆自得旨。」

大龍 了 華 很 三 昧」,感普賢菩薩乘白象來證明。又感 來 害 又 又 上 怕 於 人不只深明諸宗教 , 說 每 披 , , 覽 入 把 我是 真 它 《華嚴 言 抓 守 密 到 觀 護 外 經 **>** 面 , 華 常 之時 理,修行亦多有證 去 感 嚴 , 蓮 經 回 , 華 來 有 **>** 看 的 小 ` 青蛇 羯 龍 它還 摩 神 在 蟠 山王 ` , 驗。曾限三 寶 請 原 机 珠 你 處 案 大 之 不 上 0 權 瑞 要 當 , 現 再害怕 相 夜信空夢 法 七日 現 弟信空看 形 修「法 護 衛 0

內 全 無 又 曾 燈 火 夜 間 , 讀 而 從 經 外 , 面 雖 看 未 進去 點 燈 , , 光 室 明 內 徹 明 亮 照 , , 深覺 弟 子 覺 不可思議 得 奇 怪 而 , 流 見 隨 室

喜

之淚

附 錄 二、《選擇集》 編序

又 曾 讀 書 , 額 前 放 光 , 不 用 燈 照 0 夜 間 室 內 , 無 燈 自 明 , 猶

如 白 晝 0 如 此 之 事 , 常 常 有 之 0

上 人 是 勢 觀 至 經》云:「 應 故 大 ,勢至 現 一菩薩 光 又 也 名 是 無 邊 光 , 以 智 慧 光 普 照一 切 0

但 是 上 人 心 猶 未 洽 , 獨 於 善 導 大 師 之 <u>~</u> 觀 經 疏 **>** 尤 所 仰

身

,

常

明

,

自

然

的

0

明 本 更 重 燈 願 讀 力 , 立 Ξ 為 即 遍 強 捨 緣 , 棄從 忽 , 決 然 來 定 悟 所 可得 彌 習 陀 聖道 往 超 生 世 ,專宗淨土,念佛往 報 願 上 意 , 0 謂 歡 罪重 喜 一踴躍 亂 想 , 生, 凡 猶 夫 如 以 闇 , 為 夜 以 通 遇 彌 信 津

大

陀

念 佛 , 故 夜 當 來 於 證 、夢中 明 0 感善 爾 來 導 弘 大 法 師 無 來 塞 謂 , 遍 我是 至 四 遠 唐善導 0 善導大 , 汝 能 師 弘 是 通 彌 專 修 陀

化身 , 合 於 佛 意 , 故 來 證 明

八二六

專 念 上 佛 人 四 遠 十 近 Ξ 歲 四 眾 離 開 , 黑 服 谷 歸 , 駐 錫 洛 東 百 吉 水 之 開 大 創 海 淨 土 宗 盛 弘

修 高 倉 天 0 皇 聞 上 人 道 譽 感 , 特 投 加 崇 , 尚 猶 如 , 詔 汌 λ 宮 中 朝 講 授 淨 宗 要 旨

至 於 妃 嬪 ` 公 卿 ` 百 官 之 屬 , 都 來 受 教 0

眾 去 有 , 人 作 見 聽 日 其 法 , 姿 神 西 勢 太 識 彷 后 0 請 彿 至 法 上 似 筵 人 天 圓 於 人 西 , 滿 門 飛 日 騰 院 , 沖 此 說 霄 蛇 法 忽 而 七 去 然 日 死 0 , 去 應 有 是 蛇 , 乘 蛇 蟠 聞 頭 於 法 裂 門 開 扉 功 德 上 , 不 大 ,

脫畜生之報,直生天上。

義 而 久 オ 行 0 , 向 講 當 貌 左 畢 時 首 如 右 辭 侍 大 出 相 勢 從 藤 , 原 至 問 行 菩 兼 說 至 薩 : 實 殿 篤 前 , 你 上 橋 敬 們 人 上 上 人 見 頂 , 上 兼 到 , 曾 嗎 現 實 ? 請 金 下 色 拜 上 有 員 於 人 人 光 地 於 見 月 , , 落 輪 到 足 , 踏 淚 殿 有 蓮 不 咨 華 決 人 能 沒 淨 仰 , 見 離 宗 地 不 要

便 證 感 本 之 大 最 覺 勢 寫 形 地 至 身 多 才 弟 上 又 不 至 又 勢 第 菩 曾 子 人 轉 , 可 , 至 暗 思 薩 勝 公 成 大 於 七 勢 胤 圓 法 洩 議 日 法 跟 靈 曾畫 本 至 僧 夜 然 隨 通 山 , 地 菩 寺舉 章》之 上 正 而 大 , 上人 曾 薩 人 密 更 道 眾 夢 因 加 場 之 經 行 , 「 我 之 見 行 廿 教 精 燈 相 , 像 隨 化 上 火 進 , 念 _ 本 眾 佛 機 人 己 天 始 , 0 前 知 因 並 生 滅 之 不 , 來 佛 地 請 同 故 上 於 , 是 說 人 上 , 七 , 而 , 是 法 堂 向 以 人 數 , 但 勢至 前 念佛心 度 內 第 親 以 , 其中 來 大 五 自 依 頂 一菩薩 勢菩薩 此 然 題 禮 日 , 入 界 贊 有 明 夜 , 亮 半 之 瞻 0 , 無生忍;今於 首 應 仰 上 之 , 偈 化 有 應 良 人 大 眾 身 一 二 不 化 說 久 身 歡 假 , 菩薩 源 人 思 悅

附

錄

二、《選擇集》

編序

索

其

空

因

而

此

橋

號

為

圓

光

橋

,

而

以

上

人

為

生

身

之 佛

尊

崇

益

篤

見

八八

此界,攝念佛人,歸於淨土」之文與之。

有 「法然本地身,大勢至菩薩,為度眾生故, 又 又 , 在 弟 讚 子直 州生福寺時,上人手刻勢至像,作一偈密藏著。偈 聖曾在熊野山 犯 病 ,但因懷念上人 顯置此 , 道場」之 想要趕 回去 句

為勢至菩薩應身,汝勿慮也」。

京

都

探望

, 夢

大權

現

向

他

說

汝命將不久

,

不宜歸去

法法

然上人

最後 上人答 說 : 「我前 開 上 人 淨 於 土 是 門 身 八 舍利 十歲 在 , 專 天 竺為 之二 弗」。又有弟子問:「師 弘念佛 月廿 聲 0 聞 」弟子勢觀 僧 五 日 , 常 正午往 行 頭陀;今來本邦學天 問:「聲聞僧中 生 , 今往 往生前 生極樂世界否?_ 數 日 那 向弟 台宗 位? 子們

舍利弗是釋尊十大弟子中之「智慧第一」,佛說《阿彌 陀經》 上人答:「我

本是

極

樂

个之人

,自

然還

歸

極

樂

0

貴 嚴 至菩 時 佛 至再來」 回 頗 <u>ー</u> 覺奇 答 : 婦 也 現 , , 呼 , 同 真 薩 人 而 諸 弟子 乘 身 所 十 叫舍利弗三十六次 怪 絕 秉淨土法門,也是法爾自然之事。 ` 應 她是韋 車 <u>-</u> 不 , , 向 設 「智慧第一」、「開淨土門」 化 尾 日 你 而 彌 隨 來 人 們 ,勢至菩薩又是彌陀智慧的顯 , 弟 陀像 提希夫 說 見 其 , 後 子 到 請 , , 求 們 今 了 0 請 單 已 嗎 人 尚 都 , 以 ? 上人 未 將 獨 去 去 臨 我 與 休 遠 瞻 終 他為對告眾 上 息 + 幾年 人 了 , 視 , ,上人 莫 忽 見 , 常常 妨 然 面 只 不見 告 有 , 看 以 訴 弟 今法 。舍利弗尊者 敘 , 手指 你 佛 , 話 子 可謂前 現 菩 , 故 良 勢 們 回 然 薩真 上空 來 觀 久 同稱 問 聖後 0 身 上 人 說 回 亦 及淨 既是 在 人 去 : 聖 — 然 時 智慧第 , , , 主 勢 更 其 大 有 莊 有 勢

揆

勢

附

錄

二、《選擇集》

編序

觀

界 到 , 了二十五日正 念佛眾生攝取不捨」之偈 自 _ + 三日至二十 上午,披 僧 五日,高聲念佛,結 伽 梨 , , 怡 頭 然 北 而 面 寂 西 , , 緣 世壽八 誦 %道俗 光 十 明遍 ,滿 僧臘六十 照 庭 合音 + 方 世

哉 弟 狀 ! 产 如 令見聞 們 圖 寂 之前 說:「已有紫雲之瑞,師往 繪 佛像。道俗貴賤,遠 之人, 五 日(二月二十日), 增長信 根 0 近 紫雲靉靆 緇 生之時近了吧!」 素,見者流感淚, ,覆於房上,顏 聞者 上人說:「善 色鮮明 歎 奇異

+ 三 日 洛 下傳 言 , 東 山 有 紫 · 雲

+

四

日

紫

雲

大

起

,

覆

於

西

山

,

樵夫

十幾人都

看

到

又 有 某 尼 師 前 往 廣 隆寺,路見紫雲, 便將 此 奇瑞 告 訴 大眾

往 生後十六年,弟子們開啟遺體之石龕,全身儼然 ,面容怡 附錄 二、《選擇集》編序

發 , 紫 · 雲 垂 於 松 樹 , 因 而號為「紫雲松」。 建堂於此, 長行念佛

現在的光明寺是其遺跡。

悅

,

奇

香芬

馥

。緇

白千

餘人護

送遺骸

,

移

至西郊茶毗

時

異香薰

尊 然 憐 向 而 專 愍 平 上 八 + 念 人 生 五 法 年 不 靈 濁 然 是 應 凡 瑞 上 之 人 化 義 愚 隨 , 業 往 己 滅 , , 畢 受 生時 後 明 以 感 無 報 , 邊 的 應 彩 頭 雲 切善 光 北 生 , 的 面 力 死 尤 惡 奇異,茶毗時遺骨的勝 其 西 凡 , 夫 難 , 凡 不 誦 夫 來 , 以 決 盡 而 而 光 是 定 來 記 明遍 往 娑 倒 0 駕 婆 生 凡 照 此 報 慈 , 土 開 瑞 航 淨 之 的 應 相,略 偈 土 之 大 , 權 門 在 , 理 菩 在 不 , 0 如 還 薩 示 顯 如 上 而 示 同 ·述 ; , 還 釋 法

教 也 若 以 論 感 感 應為崇尚 應 , 其 他 , 宗教 則與 乃 之何異?不只易引人入迷信之 至 民 間 之 鬼 神 信 仰 亦 復 不 少 途, 若 且 佛

歸

淨

土

易 的 光 陷 明 人 大 落 道 邪 外 0 理 之 明 坑 信 0 深 故 靈 , 則 應 感 之 應 後 必 之 有 須 無 輔 毫 之 無 以 執 教 理 礙 0 指 否 出 則 究 , 不 竟 啻 解 非 脫

化 曇 的 鸞 方 便 大 師 捨 是 四 論 沉 講 淪 說 的 , 緣 向 歸 淨 土; 道 綽 大 師 擱 涅 槃 廣 業

導

,

更

惡

0

偏 弘 西 方 行 0

法 , 可 我 等 謂 1 愚 癡 生 暗 叵 值 鈍 ` 之 億 軰 劫 ` 難 極 惡最 逢 0 感 下 泣 之 之 流 餘 , , 不 有 期 不 遇 能 此 已 極 善最 於 言 者 上 , 之 勝 見

者 諒 之 , 並 請 有 以 匡 教 之 0

九九三年十月廿 釋 慧 淨 三日 謹 序

自身 離三惡道,生於人間 雖 賤 , 不劣於畜生; ,應大慶喜

吾家 · 雖貧 , 猶 勝 於餓 鬼;

事雖 故 身雖卑賤 世間之難住多憂 生人 不 如人意 間 不高貴 , 應該 , 慶喜 ,即是 難 ,亦是入菩提之導 比 地 獄之苦 出 世間之緣;

念佛 信 故遇本願 Ü 雖 雖 倦 淺 , , , 更應慶喜 本 功 德 願 深故 大 故 , , 稱念定來迎 任 憑 必 往 生;

> 慧淨法師 源信 譯作

附 錄

三、源信念佛法語

妄念原是,凡夫本體,妄念之外,別無心也。

直至臨終,猶是一向妄念凡夫。

知此念佛,即蒙來迎,乘蓮台時,能翻妄念成為覺心

從妄念中所出念佛 猶 如蓮華不染污泥

,

决定往生,不可有疑

0

莫厭妄念多,應嘆信心 淺

故以深信心,常稱彌陀名 0

淨 土 宗 叢 書

2018年5月

編號	書名	著 作 者	編譯者	備註
1	淨土宗聖教集			
2	淨土三經			
3	佛說無量壽經			
4	《易行品》講要	慧淨法師	慧淨法師	
5	《往生論註》分段對照本	曇鸞大師	慧淨法師	
6	往生論註	曇鸞大師	慧淨法師	
7	安樂集	道綽大師	慧淨法師	
8	善導大師全集	善導大師	釋慧淨等	
9	法然上人全集	法然上人	慧淨法師	
10	觀經四帖疏	善導大師	釋慧淨等	
11	淨宗要集		慧淨法師	(整理中)
12	念佛金言錄	一遍上人	慧淨法師	
13	第十八願講話	慧淨法師	慧淨法師	
14	第十八願淺釋	淨宗法師	淨宗法師	
15	《淨土三經一論》大意	慧淨法師	淨宗法師	
16	《阿彌陀經要解》略註	智隨法師	智隨法師	
17	淨土宗判教史略要	智隨法師	智隨法師	
18	淨土決疑	楊仁山等	慧淨法師	
19	唐朝高僧善導大師	慧淨法師	慧淨法師	
20	淨土宗三祖師傳	野上俊靜	佛意居士	
21	慧淨法師書信集	慧淨法師	淨宗法師	
22	慧淨法師講演集 (一)	慧淨法師	淨慈居士	
23	慧淨法師講演集 (二)	慧淨法師	淨慈居士	
24	人生之目的	慧淨法師	慧淨法師	
25	走近佛教	佛恩居士	佛恩居士	
26	觸光柔軟	慧淨法師	淨宗法師	
27	無條件的救度	慧淨法師	慧淨法師	
28	念佛感應錄 (一)	十方蓮友	慧淨法師	
29	念佛感應錄 (二)	十方蓮友	淨宗法師	

編號	書名	著作者	編譯者	備註
30	念佛感應錄(三)	十方蓮友	淨宗法師	
31	決定往生集	慧淨法師	淨宗法師	
32	回歸善導	慧淨法師	慧淨法師	
33	淨宗略講	淨宗法師	佛恩居士	
34	唯說念佛	淨宗法師	佛恩居士	
35	念佛勝易	淨宗法師	佛恩居士	
36	《阿彌陀經》核心講記	淨宗法師	淨宗法師	
37	《阿彌陀經》譯註	淨土宗編輯部	淨土宗編輯部	
38	善導大師語錄	善導大師	慧淨法師	
39	印光大師法要	印光大師	智隨法師	
40	印光大師說故事	印光大師	智隨法師	
41	《印光大師精要法語》講記	淨宗法師	淨宗法師	
42	淨土宗概論	淨宗法師	淨宗法師	
43	《往生論註》核心講記	慧淨法師	慧淨法師	
44	善導大師的淨土思想	淨宗法師	淨宗法師	
45	往生集	蓮池大師	蓮池大師	
46	念佛感應錄(四)	十方蓮友	淨土宗編輯部	
47	念佛感應錄(五)	十方蓮友	淨土宗編輯部	
48	念佛感應錄(六)	十方蓮友	淨土宗編輯部	
49	念佛感應錄(七)	十方蓮友	淨土宗編輯部	(整理中)
50	淨土宗特色述義	慧淨法師	慧淨法師	
51	第十八願善導釋	慧淨法師	慧淨法師	
52	一半凡夫一半佛	淨宗法師	淨宗法師	
53	有禪無淨土,十人九蹉路		淨土宗編輯部	
54	慧淨法師講演集 (三)	慧淨法師	慧淨法師	
55	念佛癒病(一)	十方蓮友	淨土宗編輯部	

淨土漫畫系列 (中英對照版)

編號	書名	文 字	繪圖	譯者
1	阿彌陀魚的故事	淨開法師	巫麗雪	淨土宗翻譯小組
2	彌陀恩賜佛寶寶	淨開法師	巫麗雪	淨土宗翻譯小組

◎上列叢書,長期免費結緣,歡迎助印,歡迎索取,不需回郵。

因 果 叢 書

2018年5月

編號	書	名	著作者	編譯者	備	註
1	見聞錄、現果	隨錄	藕益大師 戒顯大師	慧淨法師		
2	冥報記、冥報	記輯書	唐 臨	慧淨法師		
3	地獄見聞錄、	幽冥問答錄	黎澍	慧淨法師		
4	六道輪迴錄			丁福保		
5	輪迴集			無母居士		
6	物猶如此		徐鶴子			
7	坐花誌果		汪道鼎			
8	美德故事			淨土宗編輯部		
9	人生故事			淨土宗編輯部		
10	歷史故事			淨土宗編輯部		
11	因果故事			淨土宗編輯部		
12	佛教故事			淨土宗編輯部		

隨身書系列

2018年5月

編號	書名	作、編、譯 者	備註
1	念佛放光	慧淨法師、淨宗法師	
2	念佛度亡	慧淨法師、淨宗法師	
3	真正的大孝	慧淨法師	
4	人生之目的	慧淨法師	
5	彌陀的呼喚	慧淨法師	
6	淨土宗之特色	慧淨法師	
7	善導大師語錄	慧淨法師	
8	佛教的無常觀	慧淨法師	
9	略談三皈依	慧淨法師	
10	淨土法門的人間佛教觀	淨宗法師	
11	瀕死體驗	慧淨法師	
12	阿彌陀佛是怎樣一尊佛	慧淨法師	
13	淨土宗經論釋要文	慧淨法師	
14	印光大師精要法語	淨宗法師	
15	淨土宗略要文	法然上人	
16	善導大師略傳	慧淨法師	
17	《觀經四帖疏》綱要	慧淨法師	
18	念佛必定往生	慧淨法師	
19	念佛一門深入	慧淨法師	

20 湖北老河口遇仙記 曹文錫 21 敬田·恩田—十四則故事 慧淨法師 22 純粹的淨土法門 慧淨法師 23 怎樣讀《善導大師全集》 淨宗法師 24 念佛實用問答 淨宗法師 25 動物往生佛國記 淨宗法師 26 盲眼老人預知時至 淨秀居士 27 念佛人應有的基本觀念與心態 慧淨法師 28 淨土宗教章 慧淨法師 29 淨土宗根本義 慧淨法師 30 念佛成佛是佛教 慧淨法師 31 臨終須知與助念開示 淨宗法師 32 不問罪福 念佛皆生 慧淨法師 33 素素寶寶 頭好壯壯 淨土宗編輯部 34 念佛超萬儀軌 慧淨法師 35 慈悲的教度 慧淨法師 36 淨土宗的戒律觀 慧淨法師		
22 純粹的淨土法門 慧淨法師 23 怎樣讀《善導大師全集》 淨宗法師 24 念佛實用問答 淨宗法師 25 動物往生佛國記 淨宗法師 26 盲眼老人預知時至 淨秀居士 27 念佛人應有的基本觀念與心態 慧淨法師 28 淨土宗教章 慧淨法師 29 淨土宗根本義 慧淨法師 30 念佛成佛是佛教 慧淨法師 31 臨終須知與助念開示 淨宗法師 32 不問罪福 念佛皆生 慧淨法師 33 素素寶寶 頭好壯壯 淨土宗編輯部 34 念佛超薦儀軌 慧淨法師 35 慈悲的教度 慧淨法師		
23 怎樣讀《善導大師全集》 淨宗法師 24 念佛實用問答 淨宗法師 25 動物往生佛國記 淨宗法師 26 盲眼老人預知時至 淨秀居士 27 念佛人應有的基本觀念與心態 慧淨法師 28 淨土宗教章 慧淨法師 29 淨土宗根本義 慧淨法師 30 念佛成佛是佛教 慧淨法師 31 臨終須知與助念開示 淨宗法師 32 不問罪福 念佛皆生 慧淨法師 33 素素寶寶 頭好壯壯 淨土宗編輯部 34 念佛超薦儀軌 慧淨法師 35 慈悲的教度 慧淨法師		
24 念佛實用問答 淨宗法師 25 動物往生佛國記 淨宗法師 26 盲眼老人預知時至 淨秀居士 27 念佛人應有的基本觀念與心態 慧淨法師 28 淨土宗教章 慧淨法師 29 淨土宗根本義 慧淨法師 30 念佛成佛是佛教 慧淨法師 31 臨終須知與助念開示 淨宗法師 32 不問罪福 念佛皆生 慧淨法師 33 素素寶寶 頭好壯壯 淨土宗編輯部 34 念佛超薦儀軌 慧淨法師 35 慈悲的救度 慧淨法師		
25 動物往生佛國記 淨宗法師 26 盲眼老人預知時至 淨秀居士 27 念佛人應有的基本觀念與心態 慧淨法師 28 淨土宗教章 慧淨法師 29 淨土宗根本義 慧淨法師 30 念佛成佛是佛教 慧淨法師 31 臨終須知與助念開示 淨宗法師 32 不問罪福 念佛皆生 慧淨法師 33 素素寶寶 頭好壯壯 淨土宗編輯部 34 念佛超薦儀軌 慧淨法師 35 慈悲的教度 慧淨法師		
26 盲眼老人預知時至 淨秀居士 27 念佛人應有的基本觀念與心態 慧淨法師 28 淨土宗教章 慧淨法師 29 淨土宗根本義 慧淨法師 30 念佛成佛是佛教 慧淨法師 31 臨終須知與助念開示 淨宗法師 32 不問罪福 念佛皆生 慧淨法師 33 素素寶寶 頭好壯壯 淨土宗編輯部 34 念佛超薦儀軌 慧淨法師 35 慈悲的教度 慧淨法師		
27 念佛人應有的基本觀念與心態 慧淨法師 28 淨土宗教章 慧淨法師 29 淨土宗根本義 慧淨法師 30 念佛成佛是佛教 慧淨法師 31 臨終須知與助念開示 淨宗法師 32 不問罪福 念佛皆生 慧淨法師 33 素素寶寶 頭好壯壯 淨土宗編輯部 34 念佛超薦儀軌 慧淨法師 35 慈悲的救度 慧淨法師		
28 淨土宗教章 慧淨法師 29 淨土宗根本義 慧淨法師 30 念佛成佛是佛教 慧淨法師 31 臨終須知與助念開示 淨宗法師 32 不問罪福 念佛皆生 慧淨法師 33 素素寶寶 頭好壯壯 淨土宗編輯部 34 念佛超薦儀軌 慧淨法師 35 慈悲的教度 慧淨法師		
29 淨土宗根本義 慧淨法師 30 念佛成佛是佛教 慧淨法師 31 臨終須知與助念開示 淨宗法師 32 不問罪福 念佛皆生 慧淨法師 33 素素寶寶 頭好壯壯 淨土宗編輯部 34 念佛超薦儀軌 慧淨法師 35 慈悲的救度 慧淨法師		
30 念佛成佛是佛教 慧淨法師 31 臨終須知與助念開示 淨宗法師 32 不問罪福 念佛皆生 慧淨法師 33 素素寶寶 頭好壯壯 淨土宗編輯部 34 念佛超薦儀軌 慧淨法師 35 慈悲的救度 慧淨法師		
31 臨終須知與助念開示 淨宗法師 32 不問罪福 念佛皆生 慧淨法師 33 素素寶寶 頭好壯壯 淨土宗編輯部 34 念佛超薦儀軌 慧淨法師 35 慈悲的救度 慧淨法師		
32 不問罪福 念佛皆生 慧淨法師 33 素素寶寶 頭好壯壯 淨土宗編輯部 34 念佛超薦儀軌 慧淨法師 35 慈悲的救度 慧淨法師		
33 素素寶寶 頭好壯壯 淨土宗編輯部 34 念佛超薦儀軌 慧淨法師 35 慈悲的救度 慧淨法師		
34 念佛超薦儀軌 慧淨法師 35 慈悲的救度 慧淨法師		
35 慈悲的救度 慧淨法師		
35 慈悲的救度 慧淨法師		
36 海上空的武律期		
00 付上水的放行机		
37 臺灣奇案——民國以來真人實事 淨慧法師		
38 預知時至 佛聖來迎 陳秋玲等		
39 佛說無量壽經 康僧鎧		
40 佛在何處 慧淨法師、淨宗法師		
41 彌陀十二光佛略解 慧淨法師		
42 小怪李群仙 劉 健 群		
43 《易行品》概說 慧淨法師		
44 净土宗宗旨法語 慧淨法師		
45 略談佛教意義與淨土殊勝 慧淨法師		
46 葫蘆娃往生記 佛依居士		
47 彌陀願心的根源 慧淨法師		
48 念佛癒病 淨土宗編輯部		
49 淨土宗「四不」 慧淨法師		
	l	

[◎]上列叢書・長期免費結緣・歡迎助印,歡迎索取,不需回郵。



《法然上人全集》

編譯者:慧淨法師

編 輯:淨土宗編輯部 出版者:淨土宗出版社 印贈者:淨土宗文教基金會

地 址: 11059台北市信義路五段 150巷 22弄 41號

初 版: 佛曆二五四七 (二〇〇三)三 月 恭印四千冊

三版初刷: 佛曆二五六二 (二〇一八)五 月 恭印一千冊

---【索贈處】-

⊙中華淨土宗協會

地址: 11059 台北市信義路五段 150 巷 22 弄 41 號

電話: 02-2758 0689 · 8788 1955

傳真: 02-8780 7050

淨土宗網站:http://www.plb.tw

郵箱:amt@plb.tw ⊙淨土宗香港淨宗學會

地址:香港九龍彌敦道 777號 5字樓 D室

電話: 852-9224 2546 ②淨土宗新加坡念佛會

地址: 617 and 617A Geylang Road Singapore 389556

電話: 9782 6785 / 6926 2269 郵箱: amt.plb.sg@gmail.com

○淨土宗吉隆坡念佛會

地址: No.57, Jalan 18, Desa Jaya, 52100

Kepong, Selangor Darul Ehsan, Malaysia.

電話: 03-6262 5753

郵箱:amt.plb.kul@gmail.com

【非賣品】

護持道場劃撥帳號: 50230511 中華淨土宗協會助印基金劃撥帳號: 16780368 淨土宗文教基金會

沒有版權・歡迎翻印・輾轉結緣・功德無量

(若需叢書電子檔,歡迎來函或來電索取)

國家圖書館出版品預行編目(CIP)資料

法然上人全集 / 慧淨法師編譯. -- 初版. --

臺北市: 淨土宗, 2010.12

面; 公分.

ISBN 978-986-80823-3-5(精裝)

1. 釋法然 2. 佛教傳記 3. 淨土宗 4. 方等部

226. 85 99023966